

الأعمال الفكرية

د. أحمد مختار عمر



مهرجان القراءة للجميع

2000

علا

أسماء الله الحسنى

دراسة في البنية والدلالة



مكتبة الأسرة  
مكتبة الأسرة



# أسماء الله الحسنى

## دراسة في البنية والدلالة

د. أحمد مختار عمر

### لوحة الغلاف

اسم العمل الفني : لفظ الجلالة  
التقنية : نسجية مشغولة بالوان طبيعية  
المقاس : ٣٠ × ٥٥ سم

ينصرف الفنان العربى عن تجسيم الأشكال - فى أغلب الأحيان - فتراه يقنع بأن يومض إلى الضوء لإبراز الملامح . يفر من وجه الطبيعة إلى التجريد المطلق ، ولكن ذلك لا يجعله جامداً ، بل هو يوقظ المادة من سباتها ويضيف إليها الحس الموسيقى المتناسب ، من خلال ألوان صادحة بابتهاج ونشوة . واللون يجرى مجرى أداة للتأويل فتعظم قدرته فى جذب البصر ، واللون عنصر كريم من أهم العناصر الخلابة .

أما الخط ؛ فهو بمثابة إشارة وقار ، وسمة لإيمان بجيش يتمظيم الخلاق . والخط هندسة روحانية . وفى اللوحة المنشورة على الغلاف تهيم الحروف داخل تراكيب بارعة ؛ نشبه الإرتجال . وهى ذات حس صوفى يقترب من فن الحفر .

محمود الهندى

مقدمة

2-7

7-5

مُدخل إلى الدراسة: أسماء أم صفات

الاستعمال التام أي: • التبادل بين اللفظين • - التفرقة بين الاسم والعطف •

### ٦- رأي المؤلف

٤٠٠٧ الفصل الأول: إحصاء أسماء الله الحسنى

ورود التسمية في القرآن ٧ - ذكر الاسم في القرآن نصا ٧ - ذكر الاسم مقبدا

٧- ذكر الاسم من خلال فعله ٧- الإشارة المحملة لهذه الأسماء في الحديث

النوع ٨ - النصر على بعض الأسماء في أحاديث متفرقة ٨ - البيان

الفصل اعلم الأسماء في بعض كتب اللغة ٩ - ما ورد الأسماء جزء من:

١٠٠ - الأسماء من إشارات الرواق ١٠ - الخلاف الشديد في

الصلوات: ١١ - ورد اسماء الله تعالى ١١ - الحمد في نسخة ونسخ ١١ -

[illegible]

مقدم التقييد بعمدة تحقيق ١٩ - تمسكي التقييد أن يتم التقييد بالتقيد

المصادر الممنوعة لفتح أسماء الله الحسنى ١٥ - كتابي، أو كتابك بين

منه الاسماء ١٦ - اسم الله الاعظم ١١ - جنتون اسماء الله الحسنى من

التران وكتب اليه ١٨ - ملاحظات المؤلف ٢٨ - الاسماء التسعة والسبعون

الموجودة في القرآن ٤٠

٨٢ - ٨١ الفصل الثاني: معاني أسماء الله الحسنى

المهجم الذي اختاره المؤلف ٤١ - السنة ٤٢ - الأبد ٤٣ - الآخر ٤٣ - المؤخر

٤٣ - الإله ٤٣ - المؤمن ٤٣ - البادئ ٤٤ - المبدئ ٤٤ - البنيع ٤٤ - الباري

١٤ - البار - ١٥ - الم - ١٥ - الم هان - ١٥ - الباسط - ١٥ - البصر - ١٦ - الباطن

١٦ - الباحث ١٦ - الباز ١٦ المس: ٤٧ - التام ٤٧ - التواب ٤٧ - المنج

١٧- الخ. ١٧- الخ. ١٨- ذ. الحلال. ١٨- الجامع. ٤٨- الجامع. ٤٩-

الحج - الحج - الحج - الحج - الحج - الحج - الحج - الحج - الحج - الحج

١٠ : ٩ : ٨ : ٧ : ٦ : ٥ : ٤ : ٣ : ٢ : ١

١٠٠

٥١ - اقليم ٥٢ - الحيد ٥٣ - الحال ٥٤ - الحيد ٥٥ - اقليم

٥١. الحمير - ٥٢. الخيل - ٥٣. الحمار - ٥٤. الحمار - ٥٥. الحمار - ٥٦. الحمار

الاسم : .....  
 أختانم : ..... الديان : ..... الداري : ..... العبدل : ..... الرؤف : .....

طبعة خاصة من عالم الكتب

المكتبة الاسرة

بالاشتراك مع الهيئة المصرية العامة للكتاب

٥٧ - الوسيد ٥٧ - الرفع ٥٨ - الرقيب ٥٨ - السرح ٥٨ -  
 السير ٥٩ - السريع ٥٩ - السلام ٥٩ - السامع ٥٩ - السميع ٦٠ - السيد  
 ٦٠ - الشديد ٦٠ - الشافي ٦٠ - الشاكر ٦٠ - الشكور ٦٠ - الشهيد ٦١ -  
 الصبور ٦١ - الصادق ٦١ - الصانع ٦١ - الصمد ٦١ - الصانع ٦٢ -  
 المصور ٦٢ - الغفار ٦٢ - الطبيب ٦٢ - الطالب ٦٣ - ذو الطول ٦٣ -  
 الظاهر ٦٣ - الحادل ٦٣ - العدل ٦٣ - ذو المراح ٦٤ - العزيز ٦٤ - للمز  
 ٦٤ - المعطي ٦٥ - العظيم ٦٥ - الحقو ٦٥ - العالم ٦٥ - العالم ٦٥ -  
 المعلم ٦٦ - الأعلى ٦٦ - العلى ٦٦ - المتعالي ٦٦ - المعبد ٦٦ - المعين ٦٧ -  
 الغافر ٦٧ - الغفار ٦٧ - الغفور ٦٧ - الغالب ٦٨ - الغنى ٦٨ - الغياث  
 ٦٨ - الغيث ٦٨ - الفاتح ٦٨ - الفتاح ٦٩ - القدر ٦٩ - ذو الفضل ٦٩ -  
 المتفضل ٦٩ - الظاهر ٦٩ - الفضال ٦٩ - القاتل ٧٠ - القابض ٧٠ - القابل  
 ٧٠ - القادر ٧٠ - القدير ٧١ - المقدر ٧١ - القدوس ٧١ - القديم ٧١ -  
 المقدم ٧١ - القريب ٧١ - المقسط ٧٢ - الفاضل ٧٢ - مقبب القلوب ٧٢ -  
 القاهر ٧٢ - القهار ٧٢ - الملقب ٧٢ - القائم ٧٣ - القيوم ٧٣ - القيم ٧٣ -  
 القيوم ٧٣ - ذو القوة ٧٣ - القوي ٧٣ - الأكبر ٧٤ - الكبير ٧٤ - لشكير  
 ٧٤ - الأكرم ٧٤ - ذو الأكرام ٧٤ - الكريم ٧٥ - الكاشف ٧٥ - الكفيل  
 ٧٥ - الكافي ٧٥ - اللطيف ٧٥ - اللين ٧٦ - الماجد ٧٦ - المجيد ٧٦ -  
 المالك ٧٦ - مالك الملك ٧٦ - الملك ٧٧ - الملك ٧٧ - المانع ٧٧ - المنان  
 ٧٧ - المميث ٧٨ - الناصر ٧٨ - النصير ٧٨ - المنعم ٧٨ - النافع ٧٨ - ذو  
 انتقام ٧٨ - المنتقم ٧٨ - النور ٧٩ - السير ٧٩ - الهادي ٧٩ - المهين ٧٩ -  
 الوتر ٧٩ - الوابيد ٨٠ - الموجد ٨٠ - الأحد ٨٠ - الواحد ٨٠ - الودود ٨١  
 - الوارث ٨١ - الواسع ٨١ - الوفي ٨١ - الوافي ٨١ - الوكيل ٨١ - الوالي  
 ٨٢ - الولى ٨٢ - المولى ٨٢ - الوهاب ٨٢ - الأول ٨٢.

### الفصل الثالث: أسماء الله الحسنى بين الدلالة المعجمية والدلالة الصرفية ..... ٨٣ - ١٠٣

تقارب المعنى المعجمي ٨٣ - اختلاف المعنى لاختلاف الصيغة ٨٥ - اشتقاق  
 الصفة من فعلين يختلفان في الشجره والزيادة ٨٥ - اشتقاق الصفة من فعلين  
 مزيدين يختلفان في نوع الزيادة ٨٨ - اشتقاق الصفة الدالة على الفاعل على  
 صيغة وصفية معينة ٨٩ - جدول الصيغ ٩٠ - الفرق بين معاني المشتقات التي  
 تختلف أنواعها ٩٣ - الفرق بين معاني الصيغ داخل المشتق الواحد ٩٥ -

### الفصل الرابع: التصنيفات الدلالية لأسماء الله الحسنى ..... ١٠٤ - ١١٧

تصنيفات القدماء ١٠٤ - تصنيفات الیهی ١٠٤ - التصنيف الأول للیهی  
 ١٠٤ - ملاحظات ١٠٥ - التصنيف الثاني للیهی ١٠٦ - التصنيف الثالث  
 للیهی ١٠٦ - تصنيف الغزالي ١٠٦ - تصنيف الفخر الرازي ١٠٧ -  
 تصنيف ابن حجر ١٠٨ - التصنيف التفریعی ١٠٨ - أسماء الله الحسنى بين  
 الخصوصية والعمومية ١١٤ - التفرع بين هذه الأسماء بمضاداتها ١١٤ -  
 تلازم بعض هذه الأسماء في روايات السرد ١١٥ - اختصاص بعض  
 الأسماء بالذات الإلهية وعمومية بعضها الآخر ١١٦.

### الفصل الخامس: نماذج من الاستخدام القرآن لأسماء الله الحسنى ..... ١١٨ - ١٥٥

تقديم ١١٨ - دراسة بعض هذه الأسماء حينما تقع في خواتم الآيات ١١٨  
 - مراعاة المعنى قبل مراعاة الموسيقى ١١٨ - تفضيل أصوات معينة في فواصل  
 الآيات ١١٩ - الرب ١٢٢ - البصير ١٢٦ - الحاكم والحكم والحكيم ١٢٨ -  
 الخبير ١٣٢ - الخالق والخالق ١٣٥ - الرحمن ١٣٨ - الرحيم ١٤١ - العزيز  
 ١٤٤ - العالم والمعلم والعالم ١٤٧ - الغافر والغفور والغفار ١٥٢ - القاهر  
 والتهار ١٥٤.

### الفصل السادس: أسماء الله وأسماء الناس ..... ١٥٦ - ١٧١

مصادر الدراسة ١٥٦ - أسماء الناس التي تبدأ بكلمة عبد ١٥٧ -  
 ملاحظات على هذه الأسماء ١٦٤ - شيوخ الاسم عبدالله ١٦٤ - ارتباط  
 بعض الأسماء بمناسبات تاريخية ١٦٥ - تجنب بعض الأسماء ١٦٥ - الاسم  
 عبد الرحمن ١٦٥ - إطلاق عدد من أسماء الله الحسنى على البشر دون  
 سبها بلفظ عبد ١٦٧ - المراتب العشرة الأولى من الأسماء ١٦٨ - للأسماء  
 التي احتلت واحدا من المواقع العشرة الأولى ١٦٩ - ترتيب الأسماء العشرة

الأولى حسب عدد النقاط ١٧٠ - نكروا الأسماء العشرة الأولى في معجم أسماء العرب ١٧١.

الفصل السابع: صورة الإله في اليهودية والمسيحية ..... ١٧٢ - ١٨١

في اليهودية ١٧٢ - في المسيحية ١٧٦ - نظرة مقارنة بين الديانات السماوية

الثلاث: اليهودية والمسيحية والإسلام ١٧٧.

مراجع البحث: ..... ١٨٢ - ١٨٤

كتب أخرى للمؤلف ..... ١٨٥

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة

هذه دراسة ما كنت أقدر - حين بدأت في التفكير في إجرائها - أن تسوي كتابا متنوع الأبحاث، متعدد الفصول بالصورة التي جاء عليها. فقد كنت أقدر لها أن تكون فصلا في كتاب أعدته عن «الصيغ الوصفية في اللغة العربية على ضوء الاستخدام القرآني»، وكنت أقدر أن أسأل في هذا الفصل الصيغ الوصفية التي جاءت عليها أسماء الله الحسنى، وأبين معاني أوزانها التي تضفي إلى معاني هذه الأسماء المعجمية دلالات جديدة.

ولكن ما أن توغلت في القراءة حول الموضوع، وأخذت أجمع المادة من مصادرها حتى تبين أني لابد - قبل أن أبدا الدراسة الصرفية - أن أقوم بإحصاء لأسماء الله الحسنى لأنها المادة الأساسية لهذه الدراسة.

وما أن وضعت المصادر أمامي حتى اكتشفت أن هذا الإحصاء ليس أمرا هينا، نظرا للاختلاف الشديد بين كتب السنة في هذا الإحصاء، وللمتباين الواضح بين ما ورد في كتب السنة من أسماء، وما ورد في القرآن الكريم. وهكذا وجدت نفسي مطالبا بالقيام بعمل إحصائي قبل أن أبدا الدراسة الصرفية، ووجدت ما تجمع لدى من مادة كتابيا لشغل فصل كامل مستقل.

ثم تبين لي بعد الفراغ من هذا العمل الإحصائي أن التوصل إلى معنى الصيغة كثيرا ما يتوقف على معرفة المعنى المخصص للاسم. فقبل إعطاء معنى الصيغة لصفات «الديع»، أو «الجلي»، أو «الحبيب»، أو «الحكيم»، أو «الحديد»، أو «الشهيد»، أو «الصمد»، أو «الودود»... لابد من تحديد «لأنها المعجمية» بما جمعني أقوم بدراسة المعاني المعجمية لأسماء الله الحسنى، والاستخدام القرآني لها، وهكذا تولد فصلان آخران لتصير الفصول ثلاثة. كل هذا قبل أن أصل إلى هدفي الأساسي وهو دراسة الدلالات الصرفية لأسماء الله الحسنى التي شغلت فصلا مستقلا.

ولقد اغترتني غزارة المادة التي جمعتها إلى القيام بثلاث دراسات أخرى حول الموضوع عالجتها أولاها التصنيفات الدلالية لهذه الأسماء، والثانية استخدام أسماء الله الحسنى في أسماء الناس، وثالثت الثالثة صورة الإله في اليهودية والمسيحية.

وهكذا استوى هذا العمل كتابا على سوقه وجاء في فصول سبعة هي على التوالي:

الفصل الأول: إحصاء أسماء الله الحسنى.

الفصل الثاني: معاني أسماء الله الحسنى

الفصل الثالث: أسماء الله الحسنى بين الدلالة المعجمية والدلالة الصرفية

الفصل الرابع: التصنيفات الدلالية لأسماء الله الحسنى

الفصل الخامس: نماذج من الاستخدام القرآني لأسماء الله الحسنى.

الفصل السادس: أسماء الله الحسنى وأسماء الناس.

الفصل السابع: صورة الإله في اليهودية والمسيحية.

وأعترف أن ما كتبت لا يمثل إلا نظرة في بحر، وأن أبوابولوج إلى هذا البهتان الحصب ما تزال مشرعة، وأن جوانب الموضوع التي لم أتناولها - أو حتى التي حاولت تناولها - ما تزال تحوى مجالات يكر، ولتحتاج إلى دراسات أخرى متنوعة على الرغم من كثرة ما كتب عن أسماء الله الحسنى.

وأحسب أن ما أقدمه للقارئ في هذا الكتاب فيه من البديده الكثير، وفيه من النظرات الشخصية والآراء الاجتهادية ما يعطى هذا العمل قيمة خاصة - من ناحية - ويفتح باب الحوار والجهد حوله من ناحية أخرى.

وأرجو أن يجد القارئ في هذا الكتاب من اللذة ومن الغذاء العقلى والروحى مثل ما كنت أجد أثناء جمعى للمادة، وجلوسى لكتابتها.

وإذا كان الإمام الغزالى قد ذكر في مقدمة كتابه «المقصد الأسنى» في شرح أسماء الله الحسنى أنه كان مترددا في تأليف كتابه «أخذًا بسبيل الحذر، وعدولا عن ركوب متن الغرر، واستقصارا لقوة البشر عن درك هذا الوطر» معللا ذلك بأن هذا الأمر «عزيز المرام، صعب المثال، تنحيز الأكباب فيه، وتخفض أبعاد العقول دون مباديه فضلا عن أقاصيه» - فحرى بى أن أطلب الصلح فيما قد تكون قد زلت فيه القدم، أو خان فيه النظر.

ويكتفى إن لم أحصل بهذا الكتاب أجرى الاجتهاد والإصابة، أن أحصل أجر الاجتهاد وحده.

والله الموفق والهادى إلى سواء السبيل.

أول أكتوبر ١٩٩٦

١٨ جمادى الأولى ١٤١٧

## المؤلف

## مدخل إلى الدراسة

### أسماء أم صفات

أطلق العلماء على السمات التي تميز الذات الإلهية عن غيرها كلمة «الأسماء» تارة وكلمة «الصفات» تارة أخرى. فقول هناك فرق بين اللفظين؟ أو هما مترادفان؟

أول ما يلاحظ أن الاستعمال الوارد في القرآن والسنة قد اقتصر على كلمة «الأسماء» دون «الصفات»، ولذا جاءت جميع الشروح والدراسات تحت عنوان «أسماء الله» أو «أسماء الله الحسنى»، وبما يستثناه «كتاب الأسماء والصفات» لليهقى.

ومع ذلك فنحن نلاحظ أن آراء العلماء حول صحة أو عدم صحة التبادل بين اللفظين قد نشعت على النحو التالي:

١ فذهب من يبادل بين اللفظين بحرية، واعتبر أسماء الله هي صفاته، وصفاته هي أسماءه. يقول الإمام الغزالي: «أسماء الله (وصافه، وأوصافه مدائح لا يمدح بها غيره»<sup>(١)</sup>، ويقول الیهقى في الاعتقاد: «لله عز وجل أسماء وصفات، وأسماء صفاته، وصفاته أوصافه»<sup>(٢)</sup>. ويقول الرازى في الزينة: «الله معنوت بالرحمن الرحيم، وهاتان الصفتان تناء على الله»<sup>(٣)</sup>. ولهذا نجد المستشرقين يبادلون الكلمة العربية بكلمات متعددة منها: names، أو titles، أو attributes.

٢ ومنهم من فرق بين اللفظين في المعنى، ونتج عن ذلك ظهور جماعة تنفى ثبوت الأسماء لله ونسب بعبث الصفات، أو العكس، وجماعة ثالثة تنصرف بالأسماء والصفات لله بحال<sup>(٤)</sup>.

وسج عن التفريق بين مفهومى اللفظين أن ذهب بعض العلماء إلى أن أسماء الله توقيفية، وهي أيضا محددة، أما صفاته فتعريف توقيفية، وغير محددة.

كما نتج عنها أن قال بعضهم إنه ليس لله تعالى إلا اسم واحد فقط<sup>(٥)</sup>، ولعلمهم عنوا بذلك أن ما هذا الاسم الواحد صفات لا أسماء.

### والذين فرقوا بين الاسم والصفة انقسموا إلى فريقين:

١) فريق على رأسه الغزالي - يفرق بينهما بأن الاسم هو اللفظ الموضوع للدلالة على الشيء بخلاف الصفة. فزيد مثلا اسمه زيد، ولكن له صفات أخرى في نفسه هي أنه أبيض، وطويل... فلو ناداه شخص باسمه أو بصفة من صفاته بأن قال له يا أبيض، أو يا طويل... فقد

# الوَقْفَةُ الْأُولَى

## إحصاء أسماء الله الحسنى

نسب القرآن الكريم إلى الله تعالى الأسماء الحسنى في أربع آيات من القرآن الكريم. هي قوله تعالى،

١ - ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها (الأعراف: ١٨٠)

٢ - أيما تَدْعُوا لَه الأسماء الحسنى (الإسراء: ١١٠).

٣ - لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى (طه: ٨).

٤ - له الأسماء الحسنى (الحشر: ٢٤).

وقد ورد كثير من هذه الأسماء بصورة متفرقة في كثير من آيات القرآن الكريم وأخذ لشكالا ثلاثة هي:

١ - ذكر الاسم نكحاً ومطلقاً من أي قيد كقوله تعالى:

الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم (البقرة: ١٠٠، ١٠١).

فاب عليه إنه التواب الرحيم. (البقرة: ٢٢٧).

والله سميع عليم (البقرة: ٢٢٤).

والله غفور حلیم (البقرة: ٢٢٥).

الله لا إله إلا هو الحى القيوم... وهو العلى العظيم (البقرة: ٢٥٥).

٢ - ذكر الاسم متبداً بمتعلق معين كقوله تعالى:

يدع السموات والأرض (البقرة: ١١٧).

والله سريع الحساب (البقرة: ٢٠٢).

فاطر السموات والأرض (الأنعام: ١٠).

خالق الحب والنوى (الأنعام: ٩٥).

العليم على كل نفس بما كسبت (الرعد: ٣٣).

٣ - أسماء الفعل إلى الله بشكل يسمح بالاشتقاق الوصف أو الاسم منه كقوله تعالى:

إن الله يحب المحسنين (البقرة: ١٩٥).

يهيئ الله للتبيين (البقرة: ٢١٣).

يوم يجمع الله الرسل (المائدة: ١٠٩).

ناداه بما هو موجود فيه وموصوف به. وكونه طويلاً أو أبيض لا يدل على أن الطويل أو الأبيض اسم له، وإنما اسمه ما سمي به نفسه أو أسماه به والفاء (١).

(ب) وفريق يطلق الاسم على ما دل على ذات فقط، أو ذات وصفة، ويطلق الصفة على المعاني المستدرية. فإذا كان من أسماء الله الواحد فإن من صفاته: الوحدانية. وإذا كان من أسمائه: السميع، فإن من صفاته: السمع، وهكذا. ولهذا يقول الفراءى: إن معنى الأسماء هي صفات الله تعالى (٢). ويقول البيهقي: وفي الثبات أسماء الله إثبات صفاته لأنه إذا ثبت كونه موجوداً فوصف بأنه «حي» فقد وصف بزيادة صفة على الذات، هي الحياة. وإذا وصف بأنه «قادر» فقد وصف بزيادة صفة هي القدرة. ولولا هذه المعاني لالتصر على ما بين من وجود الذات فقط (٣). ويطلق البيهقي عن شيخه الخليلي قوله: وإنما نشق أسماءه من صفاته التي كلها مدائح، وأفعاله التي أجمعها حكمه (٤).

## ويتلخص الرأي الذي ينبغي الركوب إليه فيما يأتي:

١ - أن ما يستحق أن يسمى «اسماً» لله، ولا يصح أن يسمى «صفة» هو لفظ الجلالة وحده.

٢ - أن ما عدا لفظ الجلالة صفات في الحقيقة، وقد لوحظ في إطلاقها على الذات الإلهية ما حملته من دلالات خاصة. ولله در ابن تيمية إذ يقول: وما على ابن حزم الذي يرى أن أسماء الله جامدة ليست مشتقة أصلاً - فلان تعلم باضطراب الفرق بين الحى، والتدبر، والعليم، والمليك، والقدوس، والغفور، وأن العبد إذا قال: رب اغفر لي وتب عليّ إنك أنت التواب الغفور كان أحسن في متاجرة ربه من قوله: إنك أنت الجبار المتكبر الشديد العقاب، ومعلوم أن الأسماء إذا كانت أعلاماً، وجعلت دلالات تدل على معنى لم يكن فرق بين اسم واسم (٥).

٣ - أن صفات الله غير محصورة ولا محدودة، وهي تشمل كل ما يليق بجلاله المقدسة، وما يدل على صفاته أو أفعاله.

٤ - أن ما اشتهر من هذه الصفات هو المقصود بالأسماء الحسنى، وهو المقصود بالخير في تسمية وتسمين في الحديث الشريف: إن لله تسعة وتسعين اسماً.

٥ - أن ما عدا لفظ الجلالة، وعدا التسعة والتسمين للمشهور لولى أن يقتصر إطلاق لفظ «الصفات» عليه، أما اعتبارها أسماء لله فهو من قبيل التوسع في الإطلاق، والتساهل في استخدام المصطلحات، وهو ما جرت عليه مرادة للإطلاق الشائع.

(١) للمفسد الأسنى ص ١٥٥. وانظر البحر للحطاب ٤ / ٤٢٩.

(٢) للمفسد الأسنى ص ١٧٤. (٣) البيهقي وموقفه ص ١٤٢.

(٤) السابق ص ١٤٣.

(٥) البيهقي وموقفه ص ١٤٤. نقل عن شرح الطهطا الأسماء ص ٧٦ - ٧٨.

وهو الذي ذرأكم في الأرض

(المؤمنون: ٧٩)

وإذا مرضت فهو يشفين

(الشعراء: ٨٠)

إنه هو يهدئ ويعيد

(البروج: ١٣)

### فقد اشق العلماء من الأفعال السابقة الأسماء الآتية:

الحب، الباحث، الجامع، الذاري، الثاني، البدي، المبد...

• ووردت الإشارة إلى أسماء الله الحسنى بصورة مجملة دون حصر في العديد من الأحاديث النبوية التي رويت بروايات متعددة وإن نصت جميعها على العدد (٩٩)، ومن ذلك:

١ - عن الأعرج عن أبي هريرة رواية قال: لله تسعة وتسعون اسما - مائة إلا واحدة - لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة، وهو وتر يحب الوتر<sup>(١)</sup>

٢ - عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا، إن أحصاها دخل الجنة.

٣ - عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا، إنه وتر يحب الوتر، من حفظها دخل الجنة<sup>(٢)</sup>.

ولم تخرج سائر الروايات عن ذلك وإن اختلفت بعض ألفاظها<sup>(٣)</sup>.

### • كما ورد النص على بعض من أسماء الله في أحاديث متفرقة مثل:

١ - عن أنس بن مالك قال: كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد ورجل يصلي فقال: ألهم إني أسألك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت، الشان، بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حي، يا قيوم أسألك، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: هل تدرون ما دعا؟ قالوا الله ورسوله أعلم قال: دعا باسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى<sup>(٤)</sup>.

٢ - يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب: أنا الملك، أنا القيان. (٥)

(١) البخاري مع فتح الباري ١/ ٢١٤. (٢) سنن ابن ماجه ١/ ١٦٩.

(٣) نظر للمستأيد من حديث ١٤/ ٨٧، ١٥٧، ٢٤٤، ١٨، ١٦٦ مع تعليق المحقق ١٤/ ٢٤٤، والمشتدك للحاكم ١/ ١٦٦، ١٧، وتفسير القرطبي ٧/ ٢٢٥، والأسماء للبيهقي ص ١٣، ١٥، وجامع الأخلاص للسيوطي ٣/ ٣٥، وفتح شبه للفيدي ٥/ ٣٠ - ٣٥.

(٤) شرح السنة للبيهقي ٥/ ٣٦. وقد ترجمه أبو جوده، والثاني، وابن ماجه، وصححه ابن حبان والحاكم (نظر جاثية المحقق: الجزء، والمقدمة).

(٥) الأحاديث القدسية ص ٣

٣ - أكثر ما كان النبي يحلف: لا ومقلب القلوب<sup>(١)</sup>

١ - عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا أوى إلى فراشه: اللهم رب السموات ورب الأرض، رب كل شيء، فائق الحب والنوى، منزل السوراة والإنجيل والفرقان، أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت أخذ بناصيته، أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء<sup>(٢)</sup>

• وألحقت بعض كتب السنة بحديث أسماء الله الحسنى (المجمل الذي سبق ذكره، والذي نص على العدد تسعة وتسعين). ألحقت به بيانا تفصيليا يحدد هذه الأسماء، وأقدم ما حدد هذه الأسماء من كتب الحديث ثلاثة:

١ - سنن ابن ماجه (٢٠٩ - ٢٧٣ هـ).

٢ - سنن الترمذي (٢١٠ - ٢٧٩ هـ).

٣ - المستدرک للحاكم (٣٢١ - ٤٠٤ هـ).

وقد انحصر كل من ابن ماجه والترمذي على قائمة واحدة وإن اختلفت السرد عند كل منهما واختلف العدد، أما الحاكم فقد ذكر قائمتين مختلفتين تتطابق أولاهما مع قائمة الترمذي وتختلف الأخرى عنها وعن قائمة ابن ماجه اختلافًا بيّنا في الترتيب وفي التحديد<sup>(٣)</sup>.

وقد علق ابن حجر على اختلاف القوائم قائلا: "أول ما يقع في شئ من طرق سرد الأسماء إلا في رواية الوليد بن مسلم عند الترمذي، وفي رواية زهير بن محمد عن موسى بن عتيبة عند ابن ماجه. وفيهما اختلاف شديد في سرد الأسماء، والزيادة والنقص... ووقع سرد الأسماء أيضا في طريق ثالثة أخرجها الحاكم في المستدرک وجعفر القزويني في الذكر<sup>(٤)</sup>."

### وقد أثار أحاديث الأسماء، وتحديد العدد في تسعة وتسعين، جدلا شليبا بين العلماء شمل عدة جوانب للموضوع منها:

(أ) هل سرد الأسماء - في الأحاديث التي نصت عليها - جزء من الحديث أو هو من زيادات الرواة؟ وما مدى الثقة في هذه الزيادات؟

(ب) هل أسماء الله محصورة في تسعة وتسعين فقط أو العدد قابل للزيادة؟

(١) فتح الباري ١٣/ ٣٧٧.

(٢) الأسماء النبوية ص ٢٤

(٣) نظر هذه القوائم وغيرها في الجدول الموجود بأخر هذا الفصل.

(٤) فتح الباري ١١/ ٢١٤، وجعفر القزويني هو أبو بكر جعفر بن محمد بن الحسن، ولد ٧-٢ هـ، وتوفي ٦٠ هـ. ومن عايناه: كتاب الذكر (نظر لبيع الشرافات العرب لقواد سركين الجزء الأول من المجلد الأول ص ٢٢٤ - ٢٢٥). وقد أورد البيهقي ٢٤٤ هـ. ٢٨٨ هـ. نحوًا من مائة وتسعين اسما متفرقة على أبواب بحسب الألفاظ، ولم يذكرها في شكل قائمة مرتبة كما فعل الآخرون (نظر الأسماء بديا ص ٢٢٣).



(ج) ما المصادر التي يصح الاعتماد عليها في تحديد أسماء الله؟

(د) هل تصح المناظرة بين أسماء الله؟ وهل يوجد من بينها ما يمكن أن يسمى باسم الله الأعظم؟

أما بالنسبة - للفتحة الأولى: فقد اتفق العلماء على تواتر الخبر أو شهرته (على الأقل) من أبي هريرة بالنسبة للجزء الأول من حديث الأسماء، وعلى وروده كذلك عن سلمان الفارسي وابن عباس وابن عمر وعلى<sup>(١)</sup>، ولذا نجد هذا الجزء من الحديث متفقاً عليه ووارداً في كتب الحديث السنة وغيرها<sup>(٢)</sup>.

أما الجزء الثاني من الحديث الشتمل على سرد الأسماء فإلى جانب الفتحة التي قبلته متصلاً بالخبر الأول ووصلت روايته إلى أبي هريرة عن الرسول<sup>(٣)</sup> وجد فريق آخر من العلماء تشككوا فيه على النحو التالي:

(أ) ذكر ابن حجر أنه لم يقع في شيء من طرق الحديث (وهي كثيرة) سرد الأسماء إلا في رواية الوليد بن مسلم عند الترمذي، وفي رواية زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجه، وفي رواية عبدالمعز بن الحارث عن أبيه عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عند الحاكم وجعفر القزويني<sup>(٤)</sup>.

(ب) على الرغم من عودة روايتي الترمذي وابن ماجه إلى الأخرج فتبينهما اختلاف شديد في سرد الأسماء، وفي الزيادة والنقص<sup>(٥)</sup>.

(ج) ربما كان وجود الاحتمال بوقوع التعمين من بعض الرواة هو السبب في ترك الشيفين تخريج التعمين. وقد حجب ابن حجر على هذا الجزء من الحديث قائلاً: وقال الترمذي بعد أن أخرجه من طريق الوليد: هذا حديث غريب حديثاً به غير واحد عن صفوان، ولا نعرفه إلا من حديث صفوان وهو ثقة، وقد روى عن غير وجه عن أبي هريرة ولا تعلم في شيء من الروايات ذكر الأسماء إلا في هذه الطريق، وقد روى بإسناد آخر عن أبي هريرة فيه ذكر الأسماء وليس له إسناد صحيح<sup>(٦)</sup>. وحجب البيهقي عليه بقوله: قال أبو عيسى: هذا حديث غريب حديث به غير واحد عن صفوان بن صالح وهو ثقة عند أهل الحديث. وقد

(١) فتح الباري ١١ / ٢١٥، ٢١٦.

(٢) انظر السند لأبن فضال - حاشية للحق ١٩ / ٢٢٤، والأسماء للبيهقي ص ١٢، وجامع الحديث للسيوطي ١٣ / ٣٥، وشرح السنة للذهبي ١ / ٣٩.

(٣) قال الحاكم بعد أن أشاد بثقة العلماء بالوليد بن مسلم: ثم نظرنا فوجدنا الحديث فيه رواة عبدالمعز بن الحارث عن أبيه عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (المعبرك ١ / ١٧).

(٤) فتح الباري ١١ / ٢١٥.

(٥) فتح الباري ١١ / ٢١٥.

روى هذا الحديث من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي، ولا يعلم في كثير من الروايات ذكر الأسماء إلا في هذا الحديث<sup>(١)</sup>.

(د) كذلك مما يقوى جانب الاحتمال بوقوع التعمين من الرواة الخلاف الشديد بين روايات الحديث. فما رواه الطبراني عن أبي زرة الدمشقي عن صفوان بن صالح يخالف في عدد أسماء لرواية الوليد عن شبيب عن الترمذي. ووقع الاختلاف كذلك في رواية الحسن بن سليمان عن صفوان عند ابن حبان، وفي رواية صفوان عند ابن خزيمة، وفي رواية البيهقي وابن منده عن طريق موسى بن أيوب عن الوليد، وفي رواية عبدالمعز بن الحارث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (المعبرك ١ / ١٧).

(هـ) كما نقل ابن حجر في فتح الباري عن مشاهير العلماء عدداً من المنقول التي تشكك في هذا الجزء من الحديث، مثل قولهم:

الغزالي: الأحاديث الواردة في سرد الأسماء ضعيفة لا يصح شيء منها أصلاً.

العاودي: لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم عين الأسماء المذكورة.

ابن العربي: يحتمل أن تكون الأسماء تكملة للسلحيت المرفوع، ويحتمل أن تكون من جمع بعض الرواة وهو الظاهر عندى.

أبو زيد البلخي: أما الرواية التي سردت فيها الأسماء فيدل على ضعفها عدم تناسبها في السياق، ولا في التوقيف، ولا في الاشتقاق<sup>(٢)</sup>.

(و) ويستند التشكك كذلك إلى حقيقة أن الحديث بقية ذكرتها بعض الروايات وهي: وكلها في القرنين، أو: وهي في القرن<sup>(٣)</sup>. وقد ثبت أن الروايات التي سردت الأسماء تفصيلاً قد احتوت على أسماء ليست في القرآن، كما خلت من أسماء وردت في القرآن.

أما الفتحة الثانية الخاصة بجهد العلماء حول عدد أسماء الله تعالى، وهل هي محصورة في تسعة وتسعين أو قابلة للزيادة بحسب ما يليق بذات الله تعالى فقد انقسم فيها العلماء إلى فريقين:

أما الفريق الأول فكان يرى الالتزام بالعدد الوارد في الحديث ويرفض الزيادة عليه، ومن هؤلاء الأئمة الذي نص على المنع<sup>(٤)</sup>، وابن حزم الذي يقول في كتاب المحلى ما نصه:

«وإن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً مائة غير واحد، وهي أسماءه الحسنى، من زاد شيئاً من عند نفسه فقد أخطأ في أسمائه. وهي الأسماء المذكورة في القرآن والسنة. وقد صح أنها تسعة

(١) شرح السنة ٥ / ٣٣ - ٣٥.

(٢) السابق ١١ / ٢١٧، وانظر تلخيص الأسماء ص ١٥٢، ١٥٣.

(٣) السابق ١١ / ٢٢٧.

(٤) انظر السند ١١ / ٢٢٩.

ونسمنون اسما فقط ولا يحق لأحد أن يميز أن يكون له اسم لأنه عليه السلام قال: مائة غير واحد، فلو جاز أن يكون له تعالى اسم زائد لكائن مائة اسم، ولو كان هذا لكان قوله عليه السلام مائة غير واحد كذباً، ومن أجاز هذا فهو كاذب<sup>(١)</sup>

وأما الفريق الثاني وهو جمهور العلماء فيرى أنه لا يصح حصر الأسماء في عدد معين، وأن أسماء الله لا نهاية لها. وقد نقل هذا الرأي عن ابن عباس، وقيل فخر الدين الرازي الذي قال: بعد تقسيمه لأسماء الله تعالى وصفاته - مائته - «وعند هذا يظهر لك أنه لا نهاية لأسماء الله تعالى وصفاته»، والفراي الذي عقد فصلاً عنوانه: «في بيان أن أسماء الله تعالى من حيث التوقيف غير مقصورة على تسعة وتسعين»<sup>(٢)</sup>. ومن هؤلاء كذلك:

- ١- ابن كثير في تفسيره الذي ذهب إلى أن سرد الأسماء مدرج في الحديث، وأن الأسماء الحسنى ليست بمنحصرة في التسعة والتسعين<sup>(٣)</sup>.
- ٢- القرطبي الذي يقول في جامع: ذكرنا في كتابنا: (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) من الأسماء ما اجتمع عليه، وما اختلف فيه مما وقفنا عليه في كتب أئمتنا بما يتيف على مائتي اسم<sup>(٤)</sup>.
- ٣- البيهقي الذي جمع في كتابه الأسماء والصفات ما يبلغ ١٤٨ اسماً لله تعالى وشرحها واستشهد على صحتها.
- ٤- وقد نقل التورق اتفاق العلماء على عدم حصر الأسماء، ثم قال: وليس في التحديث حصر أسماء الله تعالى<sup>(٥)</sup>.
- ٥- كما نقل ابن بطال عن القاضي أبي بكر بن القطيب قوله: ويدل على عدم الحصر أن أكثرها صفات وصفات الله لا تنتهي<sup>(٦)</sup>.
- ٦- وعقب القاضي أبو بكر بن العربي على قول بعضهم: «إن لله ألف اسم»، قائلاً: وهذا قليل فيها<sup>(٧)</sup>.
- ٧- وهناك إلى جانب هؤلاء حشد من العلماء الذين اعتنوا بتسعة أسماء الله تعالى من القرآن دون تقليد بعدد معين<sup>(٨)</sup>.

ويؤيد الفراي رأيه يعلم اقتضار الأسماء على تسعة وتسعين، بورد التوقيف بأسماء تزيد عليها، وباختلاف روايات السرد لهذه الأسماء على النحو التالي:

١- في رواية أخرى عن أبي هريرة إبدال بعض هذه الأسماء بما يقرب منها، وإبدالها بما لا يقرب.

فمن الأول: الأحد بدل الواحد، والفاخر بدل النهار، والشاكر بدل الشكور. ومن الثاني الذي لا يقرب: الهادي، والكاظم، والبصير، والثور، والمبين، والمجمل، والصادق، والمحيط، والعزيز، والقديم، والوتر، والفاطر، والعلام، والملك، والأكرم، والمدير، والرفيع، وذو الطول، وذو المارج، وذو الفضل، والخلق.

٢- وقد ورد أيضاً في القرآن ما ليس لهم قال المتأخرون كالزمخشري والجرجاني: هذا ابتداء هو والرب، والناصر.

٣- ومن الإضافات قوله تعالى: شديد العقاب، قابل الثوب، غافر الذنب، مولع الليل في النهار، مولع النهار في الليل، مخرج الحى من ليلت - مخرج الميت من لحي.

٤- كما ورد في الخبر أيضاً: «السيد»، إذ قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يا سيد، فقال: السيد هو الله تعالى.

٥- و«الديان» أيضاً قد ورد، وكذلك الحسان، والمنان، وغير ذلك مما لو تتبع في الأحاديث توجد.

كما يؤيد رأيه بدليل على هو قوله: «لو جوز اشتقاق الاسمي من الأفعال فستكثر هذه الاسمي المشتقة لكثرة الأفعال النسوبة لله تعالى في القرآن كقوله تعالى: «يكشف السوء»، «يهدى باغث»، «يفصل بينهم»، «واقبنا إلى بني إسرائيل»، فيشتق له من ذلك: الكاشف، (القاد باغث، والفصل، والقاضي»<sup>(٩)</sup>.

فإذا تبين أن أسماء الله غير مقصورة في عدد معين، وأن العلماء قد اجتهدوا في حصرها، أو استخلاصها من الكتاب والسنة فكيف يمكن فهم الأحاديث التي نصت على أن لله تسعة وتسعين اسماً؟

### هناك أكثر من فهم لهذه الأحاديث:

١- فمن العلماء من قال إن العدد لا مفهوم له، وإن العدد ٩٩ قد ذكر في كلام الرسول للدلالة على مطلق التعدد لأنه عدد يطلقه العرب على الأشياء التي يصعب حصرها، وقد ورد في الحديث أن الله عز وجل خلق مائة رحمة فسمها رحمة يترحم بها الخلق، وآخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة<sup>(١٠)</sup>.

(١) انظر للمقدمة الأسنى ص ١٢٧، ١٢٨.

(٢) الأسماء الحسنى للصلح ص ٤٩، ٥٠، وشرح في البيهقي ٢ / ٥.

(١) للمحلى ١ / ٣٤. وانظر رأي الشوكاني في شرح في البيهقي ٢ / ٥.

(٢) شرح أسماء الله الحسنى صلاة والفضل الأسنى ص ١٢٧، والقرآن الأسنى ص ٩.

(٣) البيهقي ٥ / ٢١.

(٤) الجامع لأحكام القرآن ٧ / ٢٢٥.

(٥) فتح الباري ١١ / ٢٢٠.

(٦) السابق والصفحة.

(٧) السابق والصفحة.

(٨) انظر فتح الباري ١١ / ٢٢٧.

٢ وسهم من قال بأن ذكر العدد ليس فيه معنى الرائد عليه، وكان التخصيص لأن هذه الأسماء أعظم وأصل<sup>(١)</sup> ولذا وصفها القرآن بأفضل التفضيل الذي يدل على التفضيل المطلق، فقال الأسماء الحسنى.

٣ وسهم من قال إن الكلام لم يتم بقول الحديث إن لله تسعة وتسعين اسماً، وإنما لماه بقوله من أحصاها دخل الجنة، فهو بمنزلة قولك لحمد ألف دينار أهداها للصدقة فلا يمتنى هذا أنه ليس له من العناوين سوى هذه الألف، فذلك الحديث لا يمتنى أنه ليس لله من الأسماء سوى هذه التسعة والتسعين، وكأنه قال إن لله أسماء كثيرة تحصى تسعة وتسعون منها بأن من أحصاها أو حفظها وعمل بها دخل الجنة<sup>(٢)</sup>.

ولهذا يقول النووي ليس في الحديث حصر أسماء الله تعالى، وليس معناه أنه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين، وإنما مقصود الحديث أن هذه الأسماء من أحصاها دخل الجنة فنزاد الإخبار عن دخول الجنة بأحصاها، لا الإخبار بحصرها، ويؤيد هذا قول الرسول صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود: «سألت بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أمرته في كتابك، أو علمته أحدا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك»، وفي دعاء ابن عباس: «أنت المقدم وأنت المؤخر»، كما كان من دعاء الرسول: «يا حنان يا منان»<sup>(٣)</sup>.

وما ورد في القرآن مما لم يرد في حديث أبي هريرة للحفيظ، والشمس، والشارق، والناصر، ونصير، والخاص، والمستعان، والخالق، والأعلى، والأكرم، وما ورد في السنة مما لم يرد في حديث أبي هريرة «إن الله رفيق يحب الرفق»، ولا، ومقلب القلوب، وإن الله جميل يحب الجمال، وكان من قول الرسول في ركوعه: «سبح قدوس، رب الملائكة والروح»<sup>(٤)</sup>.

وقد أثار العراقي تساؤلاً عرّب على ترجمته أن أسماء الله غير محصورة في تسعة وتسعين معاً، فإذا كان الظاهر أن الأسماء ولدت في تسعة وتسعين، فهو قدرنا مثلاً أن الأسماء ألف، وأخيراً تسع وتسعين بأحصاها تسعين منها فهل هي تسعون تسعين بأحصاها، أو تسعة وتسعون أنها كان، حتى إن من بلغ ذلك المبلغ في الإحصاء استحق دخول الجنة؟ وحتى إن من أحصى ما رواه أبو هريرة مرة دخل الجنة، وحتى لو أحصى أيضاً ما استنبطت الرواية الثانية عليه دخل الجنة أيضاً، إذا قلنا أن جميع ما في الرويتين من أسماء الله تعالى؟

ثم أحب بقوله الظاهر أن المراد تسعة وتسعين بأحصاها، فإنها إذا لم تحصى لم تظهر فائدة الحصر والتخصيص

وطرح تساؤلاً آخر هو: لما قال تسعة وتسعين من الأسماء اختصت بهذه التسمية مع أن الكل أسماء الله تعالى؟

١ - يقول الأسماء محصوراً أن تتفاوت تفضيلها لتفاوت معانيها في الإخلاص والشرف، وتسعة وتسعون منها تجمع أوصاف المعاني التي لا إخلال لا يجمع ذلك غيرها فخص زيادة ثلث<sup>(١)</sup>

٢ - السبعة الثالثة وهي الخاصة بالمصادر التي ينبغي الاعتماد عليها لتحديد أسماء الله - بعد الأسماء إلى عدم حصرها - فقد ذهب العلماء فيها ثلاثة مذاهب:

١ - من يرى إسكافية نسبة الله تعالى بأى اسم يليق بجلاله المقدسة دون نقيض مخرج معين، ومن هؤلاء المالكي الذي أطلق التسمية إلا ما مع من الشرع، أو أشرع بما يستعمل معناه على الله تعالى<sup>(٢)</sup>

٢ - من الإنصاف القرافي فقال كل ما يرجع إلى الاسم كذلك موقوف على الإنصاف، وما يرجع إلى الوصف فذلك لا يفتى على الإنصاف بل الصادق مع صاحبه دون التكذيب<sup>(٣)</sup>

٣ - من يرى أن الله تعالى على منع الاسم بقوله إذا كان قد ورد المنع بوضع اسم للرسول لم يسم به شيء ولا سماء به شيء ولا أولاد، فذلك أشع في حق الله أولى، واستدل على إباحة الوصف بأن ما يوصف من الخير، والخير الصادق معناه، فذلك جار وصف الله تعالى بكل ما يليق به سواء كان اسماً أو لم يرد لقوله إن الله فاعلم، لأنه كذلك، وإن لم يرد الشرع به، وكذلك وصفه تعالى بأى صفة تدل على مدح ولا تؤهم نقصاً.

٤ - من يرى أن الله تعالى من الاسم والوصف بأن الاسم هو اللفظ الموضوع للدلالة على المعنى، والوصف هو اللفظ الذي يوصف به، وقد صنف في اسمه من الله أبيض، ومزول، إلخ فلو زاد ما هو عليه موصوف به، فقد صنف، وكونه طويلاً أبيض لا يدل على أن الطويل اسمه، بل هو وصف، فلو كان يسمي به نفسه أو سماء به، وإذا لم يكن لها أن يبريد على أسماء البشر فليس بها اسم، أسماء الله ولكن يجوز لها في معرض الإخبار عن الصفة أن تبرد بما لا يجرع من الصفات<sup>(٤)</sup>

٥ - ثالث - على رأسه أو الحسن الأشعري إلى قصر التسمية على ما ورد في كتاب أو سنة أو إجماع

٦ - مع مفهوم لزوم أو نصية، زاد بعضهم في عدد الأسماء، ونقص بعض آخر

(١) فمن اشترط ورود الاسم مع القرآن الكريم أو كتب الصحاح خط بالرقم كثيرا، ومن حاول منهم التقييد بالعدد ٩٩ تلمس الوسائل للوصول لاسماء الله إلى هذا العدد وقد وردت الإشارة إلى هذا التفریق بصورة مكررة في فتح الباري كنزوله:

- قال ابن حزم قد صرح عدي بما ورد في كتاب الله وحده ثمانية وستون اسما، وما ورد في كتاب الله والصحاح قريب من ثمانين اسما.
- اخبر بعض الناس من الكتاب شمة وتضمن اسما.
- مثل أبو جعفر بن محمد الصفاق عن الاسماء الحسنی، فقال: هي في القرآن.
- استخرج صفهان بن حينة الاسماء الحسنی من القرآن كذلك (١٢).
- احمد ابن حنبل في كتابه فتح الباري في استخلاص الاسماء من القرآن، فراد ونقص في رواية الترمذي حتى وصل إلى العدد ٩٩ (١٣).

(ب) أما من اكفى بمرور الاسم في قرآن أو سنة سواء كان لفظه أو مفيدا بإضافة أو نحوها أو ما أخذ بطريق الاستقراء فقد راد بالرقم كثيرا وبلغ به بعضهم الثمانين ومن أمثلة هذا النوع «الذي» من قوله تعالى «ويؤتي وجه ربه»، و«الذي» من قوله تعالى «يدع السموات والأرض» ومن هؤلاء أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الرازي الذي تنوع الاسماء من القرآن في كتابه «المفصل الأسى» وذكر من بينها ما لم يرد بصيغة الاسم مثل الصادق والكاشف والعلام، وذكر من المضاف المائل (١٤)، ومنهم السبكي في كتابه الاسماء والصفات الذي سلغ بعدد الاسماء ١٤٨ اسما (١٥) وفي العصر الحديث ألف الشيخ أحمد الشرباصي كتابا في حرايز خُصص اخره الثاني مهسا للزيادات على ما جاء في حديث الاسماء، وقد بلغت هذه الزيادات نحو ما مائتي اسم (١٦)

وسبق السلطة الأخيرة الخاصة بمدى صحة المفاضلة بين أسماء الله تعالى وقد انقسم فيها العلماء إلى فريقين فريق يرى تحقُّق الساوي بين هذه الاسماء، وفريق يرى منع بعضها بالاضطية على بعض.

فمن الفريق الأول الظري والأشمري والقلاني الذين قالوا إنه لا يجوز تعميل بعض الاسماء على بعض، وحملوا ما ورد في الآثار عن «اسم الله الأعظم» على أن أفضل التعجيل ليس صلى الله، وأن المراد بالأعظم العظيم، واسماء الله كلها عظيمة وقد سب هذا الرأي

(١) فتح الباري ١١ / ٢١٧

(٢) فتح الباري ١١ / ٢١٨

(٣) فتح كتاب الاسماء والصفات، وقدم بين يديها كتابا: هذه الاسماء كلها في كتاب الله تعالى وفي سائر

سورته ٢٢٢ ص ٢٢٢ دالة (ص ٢١٩)

(١) ذلك تكرارها أن تعاد سورة أو تردد دون غيرها من السور فلا يخل أن بعض القرآن أصل من بعض، فيؤخذ ذلك باحتفاء نقصان للقول من الأفضل.

(٢) يعبر عن الثاني فأحد ظاهر التسمية ويعمل التعصيل على سانه. ويميل إلى القول بوجود

• هو أعظم من باقي أسمائه. وأصحاب هذا الرأي ثمانين (١) قسم يرى أن الله تعالى قد استأثر بعلم اسمه الأعظم ولم يطلع أحدا عليه

• وقسم يرى أن هذا الاسم ينبغي السعي لمعرفة، وإن اختلفوا في تعيينه.

• منهم من ذهب إلى أن الأعظمية غير محددة، ولذا احتلت الآثار في تعيين الاسم لاسم. فكان المراد للوصول إلى كل اسم من أسماء الله تعالى يجوز وصفه بأنه أعظم

• من قول ابن الاسم الأعظم هو أي اسم من أسماء الله تعالى دعا له بعد به منعرفا بحث لا يكون في فكره مخالفة غير الله تعالى.

• من بين اسم الأعظم، وذكره الناس عليه، وإن تأملت الأقوال في هذا الخصوص

• لاختلاف الآثار الواردة فيه. وما قيل في تحديده إنه «الله» أو «الله الرحمن الرحيم» أو «حسن الرحمن الحى القيوم» أو «الحى القيوم» أو «الحق القويم» أو «الخالق المبدع السموات والأرض

• الخالق والإكرام الحى القيوم» أو «مبدع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام» أو «ذو الجلال والإكرام» أو «الله لا إله إلا هو الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا

• له» أو «واللهكم الله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم» أو «الله الذى لا إله إلا هو رب عز وجل عظيم» وفي كل هذا وغيره آثار مقولة من الرسول ﷺ وصحاحته، كما أنها وردت

مضما في محال الدعاء المستجاب الذى لا يرد.

• من قول ابن الاسم الأعظم اسم واحد شائع في أسمائه تعالى. وقد أنهمج تحديده ليجد

• من السورول إليه كما أسهمت ليلة القدر، وساعة الإجابة يوم الجمعة. والصلاة

• والروايات، والسبب في إيهام الرسول ﷺ في إجابته عن سألته التحليل.

• من الأبي محيى قوائم عدة وردت في كتب السنة، مع محاولة تسهها في القرآن الكريم

لأن ما ورد بها وما لم يرد

أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	اسماء الله الحسنى	الترتيب عدد	الترتيب	الترتيب	مصدر	ما ورد في	ما ورد في	ما ورد في
	عنه	الترتيب عدد	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب
	عنه	الترتيب عدد	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب
١	عنه	١٧	-	-	-	-	-	-
٢	عنه	٢٤	٥	٥	١٧	١٧	١٧	١٧
٣	عنه	٢٦	-	-	-	-	-	-
٤	عنه	١	١	١	١٧	١٧	١٧	١٧
٥	عنه	-	-	-	-	-	-	-
٦	عنه	٧	١١	١١	١٧	١٧	١٧	١٧
٧	عنه	-	-	-	-	-	-	-
٨	عنه	٥٩	٦	٦	١٧	١٧	١٧	١٧
٩	عنه	٩٥	-	-	-	-	-	-
١٠	عنه	٩٣	٩	٩	١٧	١٧	١٧	١٧

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	اسماء الله الحسنى	الترتيب عدد	الترتيب	الترتيب	مصدر	ما ورد في	ما ورد في	ما ورد في
	عنه	الترتيب عدد	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب
	عنه	الترتيب عدد	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب	الترتيب
١١	عنه	٩٧	-	-	-	-	-	-
١٢	عنه	٩٩	-	-	-	-	-	-
١٣	عنه	٥٧	-	-	-	-	-	-
١٤	عنه	٢٢	٢٢	٢٢	١٧	١٧	١٧	١٧
١٥	عنه	٩٨	٩١	٩١	١٧	١٧	١٧	١٧
١٦	عنه	٧٦	٧	٧	١٧	١٧	١٧	١٧
١٧	عنه	٥	٩٢	٩٢	١٧	١٧	١٧	١٧
١٨	عنه	٩٦	٩٨	٩٨	١٧	١٧	١٧	١٧
١٩	عنه	٥٦	-	-	-	-	-	-
٢٠	عنه	٩٨	-	-	-	-	-	-





تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	أسماء الله الحسنى مترجمة	الترجمة عند المصنف	الكتاب	المصدر أخرى	ما ورد في القرآن	ما ورد في القرآن	ما ورد في القرآن
٦١	الرحيم	٣	٥٩,٥	✓	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٧	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٧	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٧
٦٢	الغفار	-	-	✓	الحاكم ١١٤	الحاكم ١١٤	الحاكم ١١٤
٦٣	الرازق	١٨	٣٧	✓	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨
٦٤	الرحمن	-	٤٦	-	-	-	-
٦٥	الرحيم	٩٨	-	✓	-	-	-
٦٦	الرازق	٢٤	٧١	✓	-	-	-
٦٧	الرازق	-	-	-	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨
٦٨	الرازق	٤٤	-	✓	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨
٦٩	الرحمن	-	-	✓	-	-	-
٧٠	الرحمن	-	-	✓	-	-	-
٧١	الرحمن	-	-	✓	-	-	-

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	أسماء الله الحسنى مترجمة	الترجمة عند المصنف	الكتاب	المصدر أخرى	ما ورد في القرآن	ما ورد في القرآن	ما ورد في القرآن
٦١	الرحيم	٣	٥٩,٥	✓	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨
٦٢	الغفار	-	-	-	-	-	-
٦٣	الرازق	١٨	٣٧	✓	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨
٦٤	الرحمن	-	-	✓	-	-	-
٦٥	الرحيم	٩٨	-	-	-	-	-
٦٦	الرازق	٢٤	٧١	✓	-	-	-
٦٧	الرازق	-	-	-	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨	الحاكم ١٧,١ سحر لوريه الصح ١١ ٢١٨
٦٨	الرازق	٤٤	-	-	-	-	-
٦٩	الرحمن	-	-	-	-	-	-
٧٠	الرحمن	-	-	-	-	-	-
٧١	الرحمن	-	-	-	-	-	-









تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	اسماء الله الحسنى	الترتيب حسب ترتيبها في القرآن	الترتيب حسب ترتيبها في السنة	الترتيب حسب ترتيبها في القرآن	الترتيب حسب ترتيبها في السنة	مصدر	ما ورد في القرآن	ما ورد في السنة
١٤	الحي	١٤	١٤	١٤	١٤	الحي	الحي	الحي
١٥	القيوم	١٥	١٥	١٥	١٥	القيوم	القيوم	القيوم
١٦	الملك	١٦	١٦	١٦	١٦	الملك	الملك	الملك
١٧	القدوس	١٧	١٧	١٧	١٧	القدوس	القدوس	القدوس
١٨	السلام	١٨	١٨	١٨	١٨	السلام	السلام	السلام
١٩	المؤمن	١٩	١٩	١٩	١٩	المؤمن	المؤمن	المؤمن
٢٠	المهيمن	٢٠	٢٠	٢٠	٢٠	المهيمن	المهيمن	المهيمن
٢١	الذليل	٢١	٢١	٢١	٢١	الذليل	الذليل	الذليل
٢٢	الجليل	٢٢	٢٢	٢٢	٢٢	الجليل	الجليل	الجليل
٢٣	الإكبر	٢٣	٢٣	٢٣	٢٣	الإكبر	الإكبر	الإكبر
٢٤	المجيب	٢٤	٢٤	٢٤	٢٤	المجيب	المجيب	المجيب
٢٥	المنتقم	٢٥	٢٥	٢٥	٢٥	المنتقم	المنتقم	المنتقم
٢٦	الغفار	٢٦	٢٦	٢٦	٢٦	الغفار	الغفار	الغفار
٢٧	الرحيم	٢٧	٢٧	٢٧	٢٧	الرحيم	الرحيم	الرحيم
٢٨	العليم	٢٨	٢٨	٢٨	٢٨	العليم	العليم	العليم
٢٩	الغني	٢٩	٢٩	٢٩	٢٩	الغني	الغني	الغني
٣٠	الغني	٣٠	٣٠	٣٠	٣٠	الغني	الغني	الغني

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	اسماء الله الحسنى	الترتيب حسب ترتيبها في القرآن	الترتيب حسب ترتيبها في السنة	الترتيب حسب ترتيبها في القرآن	الترتيب حسب ترتيبها في السنة	مصدر	ما ورد في القرآن	ما ورد في السنة
٣١	الغني	٣١	٣١	٣١	٣١	الغني	الغني	الغني
٣٢	الغني	٣٢	٣٢	٣٢	٣٢	الغني	الغني	الغني
٣٣	الغني	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣	الغني	الغني	الغني
٣٤	الغني	٣٤	٣٤	٣٤	٣٤	الغني	الغني	الغني
٣٥	الغني	٣٥	٣٥	٣٥	٣٥	الغني	الغني	الغني
٣٦	الغني	٣٦	٣٦	٣٦	٣٦	الغني	الغني	الغني
٣٧	الغني	٣٧	٣٧	٣٧	٣٧	الغني	الغني	الغني
٣٨	الغني	٣٨	٣٨	٣٨	٣٨	الغني	الغني	الغني
٣٩	الغني	٣٩	٣٩	٣٩	٣٩	الغني	الغني	الغني
٤٠	الغني	٤٠	٤٠	٤٠	٤٠	الغني	الغني	الغني
٤١	الغني	٤١	٤١	٤١	٤١	الغني	الغني	الغني
٤٢	الغني	٤٢	٤٢	٤٢	٤٢	الغني	الغني	الغني
٤٣	الغني	٤٣	٤٣	٤٣	٤٣	الغني	الغني	الغني
٤٤	الغني	٤٤	٤٤	٤٤	٤٤	الغني	الغني	الغني
٤٥	الغني	٤٥	٤٥	٤٥	٤٥	الغني	الغني	الغني
٤٦	الغني	٤٦	٤٦	٤٦	٤٦	الغني	الغني	الغني
٤٧	الغني	٤٧	٤٧	٤٧	٤٧	الغني	الغني	الغني
٤٨	الغني	٤٨	٤٨	٤٨	٤٨	الغني	الغني	الغني
٤٩	الغني	٤٩	٤٩	٤٩	٤٩	الغني	الغني	الغني
٥٠	الغني	٥٠	٥٠	٥٠	٥٠	الغني	الغني	الغني





يلاحظ على هذه التوائم مايلي:

- ١ أن رواية الترمذى عن الوليد عن شعب هي أقرب الطرق إلى الصحة كما ذكر ابن حجر وعليها هو ك غالب من شرح الاسماء الحسنى<sup>(١)</sup> كما أنها إحدى الروايتين المتين ذكرهما الحاكم، وبدأ بها
- ٢ من أراد تتبع القائمة الثانية التي أوردها الحاكم فعليه أن يرجع إلى عمود «مصادر أخرى»
- ٣ أن بعض الاسماء التي وردت في قائمة الترمذى لم ترد في القرآن الكريم مثل الخليل، والحافض، والرشيده والصيبر، والمعد، والمناجى.. إلخ
- كما أن بعض ما ورد في القرآن لم يرد في قائمة الترمذى مثل الحنفى، والحلاق، والمدر.
- ورب للترقيين، ورب المخرين، والأعلى، والمعالج.. إلخ
- ٤ حدوث تكرار في بعض الاسماء في قائمة ابن ماجة (مثل الرحيم، والصمد اللذين تكررا مرتين)، وقد أسلفنا التكرار من العمود.
- ٥ بعض ما ذكره العلماء من أسماء الله ورد في القرآن مفيدا، وأطلقه العلماء من التقييد مثل فائق الإصباح، يدع السموات والأرض، جامع الناس، ربيع القدرات، أو ورد بصيغة المفعول مثل وما ننزله إلا لأهل، الله يبدأ الحق، والله يقصر وسط، أحصاه الله وسوء.. إلخ
- ٦ لم يذكر البيهقى في كتابه الاسماء والصفات أسماء الله مرتبة حسب قائمة معينة، وإنما ذكرها مصنفة إلى مجالات ومفاهيم.
- ٧ معظم العلماء على أن الترتيب ليس حركا من رواية أخذت ويرجح هذا الرأي اختلاف الترتيب في القوائم على نحو ما هو وارد في الجدول السابق.
- ٨ بالإضافة إلى الاسماء الواردة في القوائم السابقة (وعدها ١٩٠ اسما) توجد عشرات أخرى من الاسماء أشهرها الأحمد، المؤلف، المؤيد، العاطش، الأقر، الناس، من السعة، المنت، المحتسب، الخاضع، المستعجب، المحير، المحرم، الحاسب، المحل، الخاتم، خير الخاضعين، خير الحاكمين، خير الراحمين، خير المرارفين، خير الفائزين، خير العاقبين، خير الناصرين، خير الماكربين، خير الناصرين، خير الوارثين، المدموم، ذو الرحمة، ذو العرش، ذو العقاب، ذو المنصور، رب البيت، رب القصر، رب العزة، رب العالمين، رب الناس، أرحم الراحمين، الراسي، المريد، الشار، المسخر، أسرع الخاسبين، الساقى، شديد الأس، شديد العقاب، الشار، صاحب الأمر، صاحب الكعبة المشرفة، صاحب الوعد الحق، مصروف الآيات، مصروف

صواب، المصطفى، المنصلي، المنصطع، المنصاع، المنصل، المطاع، المطعم، المطبق، المطهر، المعبر، الممرد، الأعلم، المعلم، المستعان، مصطل الآيات، الخليل، القادر، الخلق، المحرم، المنصن، ماضي الخليل، مارج البحرين، محسنت الطير، ماثق الناس، ماتت يوم الدين، المولى، منه الممل، المنين، المنحى، منزل الكفاية، منزل الكتاب، النسخ، منسج السحاب، النفاذ، الناصر، المنهج، واجب الوجود، اللوحى، المورع، الموسع، النوصى، المنوفى، المولج، المؤلى، الواسع، موهن كبد الكافرين، الميسر.

٩ أحد مصصهم لفظ الخلافة الله من أسماء الله الحسنى لأن جمع الاسماء مضافة إلى الله، ولا يصح إضافة الشيء إلى نفسه.

١٠ بعض اختلاف الوارد بين رواية الحديث بحم هي اختلاف الصيغة لا الجذر الذى يحمل المعنى الصحيح، فالترمذى مثلا يذكر المير ولا يذكر البيار، في حين يفعل ابن ماجة العكس، فيذكر البيار ولا يذكر السر. ويذكر الترمذى الحفيظ دون الحافظ، في حين يفعل ابن ماجة العكس ويذكر كل من الترمذى وابن ماجة الحائق. ولا يذكران الخلاق، في حين يفعل الحاكم العكس ويذكر الترمذى وابن ماجة الحاكم الرزاق دون الرزاق في حين يذكر البيهقى الرزاق ولا يراى كليهما ويقتصر الترمذى على الرشيد، في حين يقتصر ابن ماجة على الرشاد، وغير ذلك.

١١ استناد اسماء الله الحسنى التي وردت في القرآن الكريم منطها - بعد استبعاد لفظ الله - لأنه هو الأصل والساقى أسماء أوصاف له - نجد عددها ٩٩ اسما كما جعلنا يسأل عن مدى الثقة في القوائم الواردة في روايات السرد في كتب السنة.

١٢ ومنه لأسماء التسعة والتسعون الموجودة في القرآن هي الواردة في الجدول الأتى مع وضع عدد - بعد - لأسماء المذكورة في رواية الترمذى، وذكر ما اعده هو الترمذى في عمود مستقل

(١) انظر فتح الباري ١١، ٢٢٦، وله شرح قائمة الترمذى على سبيل اشكال فراح في تفسير اسماء الله الحسنى، وكثيرا في شرح اسماء الله الحسنى (ولم أجد ما فيها اسم الأحد الذى سقط عند الترمذى) كما سمعته في بعض من مرده للاسماء، وإن زاد الكافي عليها (ص ١٦، ١٥)

معاني أسماء الله الحسنى

وسكون منها في تناول هذه الأسماء بعد من التعصبات والخلافات الكثيرة، ولحق  
الأسطرلابات والاستبهادات الطويلة، والاكتفاء بانقصر القليل الذي ينفي الصواب على معنى هذه  
الأسماء

وسنفسر في هذا الشرح على نفث الأسماء التي وردت في القرآن الكريم وكتب السنة التي أحصاها في الخبث الوارد في الفصل الأول من هذا الكتاب، وعددها مئة وتسعون اسماً<sup>(١)</sup> أما الاستعمالات الخاصة لهذه الأسماء حسبما يكشفه الاستخدام القرآني، فقد مضى لها مصلاً خاصاً بعنوان: تتخذ من الاستخدام القرآني لأسماء الله الحسنى.

[illegible]



والله

وردت الكلمة في القرآن الكريم (١٢٩٩) مرة منها قوله تعالى: **قُلْ لِلَّهِ حَاقِقُ كُلِّ شَيْءٍ** (عد ١٦). وقد ذكر البهلي أن هذا أكثر الأسماء وأجمعها للمعاني، ومعناه التقدير التام... ولهذا لا يجوز أن يسمى به أحد سواء زوج من الزوج، وصاتر الأسماء قد يسمى بها... تستند وتعلمم والرحيم وغيرها. وذكر العزالي أنه اسم للموجود الحق الجامع لصفات... الصورت بتحت الربوبية الفرد بالوجود الحقيقي.

وقد اختلف في أصلها قيل سرياني، أو عبراني، والمصحيح أنها عربية  
لما احسب في الحكم عليها من موضوع أو مشتقة، فروى عن الخليل بن أحمد رويان،  
ي من صوره أنها اسم مشتق.

وقد رحب الزجاج أن تكون اللغة غير متشقة قائلا: «وعليه التوصل»، كما سفل ذلك من  
 يس وأقره البيهقي.

فأما الذين قالوا فاستبقوا البعثة فقد أحسنوا وهي أصله على الحق المبين  
 فاستبقوا متبوعين من آل الرجل إلى الرجل إذا فرغ إليه من أمر أولئك فإني أجازه وآمه  
 من وله يوليه، والوله المحبة الشديدة، واستبقاه من الوله لأن قلوب الصادق توله سبحانه كقول  
 تعالى: ثم إذا تسكع الظفر فإليه تجأرون (التحل: ٥٣).

من له بآله إذا لم يجد، لأن القول تنعير عند السكر في عظمة الله، وتنعير من شئ كنه  
بآله

من أنه ياله معنى عبد يعبد، والثالث التمدد، فمعناه الممدود.

من لاه يلقوه إنا مستجب، أو إفا لرفع.

من أله بالمكان إذا أقام فيه (٧)

قد أوصل بعضهم الأقوال في معنى لفظ الجلالة إلى عشرين قولاً (٢٣).

فإنه هو الاسم الذي تغرد به سبحانه، وحصى به معه، وجعله أول أسمائه وأعظمها، (وما كلها إليه، فكل ما جاء سواه يكون نعتاً له وصفة (١)).

١- محمد مهدي لاميخاني القزويني الكريم وحده في المورد الأصلي أنها وردت ٢٦٩٩ مرة: (ص ٢٦)

٢- من دفع الرزقي ص ١٩٣ وما بعدها، والرفاعي ص ٢٥، والشهري ص ٣٤ وما بعدها، والمسلم كنه.

طريق محيط المحيط (الكهف) وقسم ماضي ١٥ / ١

مرکز حس ۶۰، و حس محیط ۶۷

٢- الأبد

ورد الاسم هذا في مادة، ولم تذكره كل السلة الأخرى التي رحمت إليها ومعنى الألف  
 النهر الطويل عبر المفقود، أو الغائب، أو التفتيح الأولى<sup>(١)</sup> وقد ورد في الحديث السوي  
 «لا تسرا النهر من الله هو الدر»<sup>(٢)</sup>، وهذا يمكن فهم إخلق الألف على الله بمعنى الأول

الأحد

(انظر: وحد).

٢ - الأخير

ورد الاسم في كتب اللغة وفي القرآن الكريم مفطه ومعنى الآخر - بغير الحاء - الثاني بعد  
 هذه الحقيقه أو الدائم بلا نهاية<sup>(٢٧)</sup> قال الرازي الثاني في الأبد موحودا ولا شيء معه<sup>(٢٨)</sup> وعادة ما  
 يأتي الاسم مقترنا به الأول.

## في المخبر

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرآن صيغة الفعل، ومعناه الذي يؤخر الأشياء،  
بمعناها في مواضعها نترجم (إرادته)<sup>(١)</sup> وهذه ما يأتي الاسم مفعلاً بالإنشاء،

٥ - الآله

ورد الاسم في بعض كتب اللغة<sup>(٦)</sup>، كما ورد في القرآن الكريم وقد ذهب بعض اللغويين إلى أن لفظ الخلافة لله أصله الله، فعند ميرته وأدخلت عليه الألف واللام فحصل بالله سائر وتعالى المبتدأ ومعه من أنه الرجل الحما، أو الخبير، أو العبد كما سبق في تفسير لفظة الخلافة<sup>(٧)</sup>

## ٦ - المؤمن

ورده الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم، وفي تفسيره أقوال منها.

١ - انصدق، إسماءه صدق رسله من المعجزات، أو صدق عبادته ما وعلمهم به من ثواب الأجره ورزق الدنيا.

٢- مانع الأمن والأمان لمعاد في الدنيا والآخرة بإيمانه أسماه، وسد طرق المعارف<sup>(٨)</sup>

(۴) فلسفہ: ۵۰

(٦) **تاريخ الترخيص:** ١٠٤ / ٢

PPS-PPS (1)

(٣) - الماء أخضر، السطح من ٢٥ نقطة الخضراء / ١-٣٦٥.

٣٦٠ (١) ٣٦٢ (٢) ٣٦٤ (٣) ٣٦٦ (٤) ٣٦٨ (٥) ٣٧٠ (٦) ٣٧٢ (٧) ٣٧٤ (٨) ٣٧٦ (٩) ٣٧٨ (١٠) ٣٨٠ (١١) ٣٨٢ (١٢) ٣٨٤ (١٣) ٣٨٦ (١٤) ٣٨٨ (١٥) ٣٩٠ (١٦) ٣٩٢ (١٧) ٣٩٤ (١٨) ٣٩٦ (١٩) ٣٩٨ (٢٠) ٤٠٠ (٢١) ٤٠٢ (٢٢) ٤٠٤ (٢٣) ٤٠٦ (٢٤) ٤٠٨ (٢٥) ٤١٠ (٢٦) ٤١٢ (٢٧) ٤١٤ (٢٨) ٤١٦ (٢٩) ٤١٨ (٣٠) ٤٢٠ (٣١) ٤٢٢ (٣٢) ٤٢٤ (٣٣) ٤٢٦ (٣٤) ٤٢٨ (٣٥) ٤٣٠ (٣٦) ٤٣٢ (٣٧) ٤٣٤ (٣٨) ٤٣٦ (٣٩) ٤٣٨ (٤٠) ٤٤٠ (٤١) ٤٤٢ (٤٢) ٤٤٤ (٤٣) ٤٤٦ (٤٤) ٤٤٨ (٤٥) ٤٥٠ (٤٦) ٤٥٢ (٤٧) ٤٥٤ (٤٨) ٤٥٦ (٤٩) ٤٥٨ (٥٠) ٤٦٠ (٥١) ٤٦٢ (٥٢) ٤٦٤ (٥٣) ٤٦٦ (٥٤) ٤٦٨ (٥٥) ٤٧٠ (٥٦) ٤٧٢ (٥٧) ٤٧٤ (٥٨) ٤٧٦ (٥٩) ٤٧٨ (٦٠) ٤٨٠ (٦١) ٤٨٢ (٦٢) ٤٨٤ (٦٣) ٤٨٦ (٦٤) ٤٨٨ (٦٥) ٤٩٠ (٦٦) ٤٩٢ (٦٧) ٤٩٤ (٦٨) ٤٩٦ (٦٩) ٤٩٨ (٧٠) ٥٠٠ (٧١) ٥٠٢ (٧٢) ٥٠٤ (٧٣) ٥٠٦ (٧٤) ٥٠٨ (٧٥) ٥١٠ (٧٦) ٥١٢ (٧٧) ٥١٤ (٧٨) ٥١٦ (٧٩) ٥١٨ (٨٠) ٥٢٠ (٨١) ٥٢٢ (٨٢) ٥٢٤ (٨٣) ٥٢٦ (٨٤) ٥٢٨ (٨٥) ٥٣٠ (٨٦) ٥٣٢ (٨٧) ٥٣٤ (٨٨) ٥٣٦ (٨٩) ٥٣٨ (٩٠) ٥٤٠ (٩١) ٥٤٢ (٩٢) ٥٤٤ (٩٣) ٥٤٦ (٩٤) ٥٤٨ (٩٥) ٥٥٠ (٩٦) ٥٥٢ (٩٧) ٥٥٤ (٩٨) ٥٥٦ (٩٩) ٥٥٨ (١٠٠) ٥٦٠ (١٠١) ٥٦٢ (١٠٢) ٥٦٤ (١٠٣) ٥٦٦ (١٠٤) ٥٦٨ (١٠٥) ٥٧٠ (١٠٦) ٥٧٢ (١٠٧) ٥٧٤ (١٠٨) ٥٧٦ (١٠٩) ٥٧٨ (١١٠) ٥٨٠ (١١١) ٥٨٢ (١١٢) ٥٨٤ (١١٣) ٥٨٦ (١١٤) ٥٨٨ (١١٥) ٥٩٠ (١١٦) ٥٩٢ (١١٧) ٥٩٤ (١١٨) ٥٩٦ (١١٩) ٥٩٨ (١٢٠) ٦٠٠ (١٢١) ٦٠٢ (١٢٢) ٦٠٤ (١٢٣) ٦٠٦ (١٢٤) ٦٠٨ (١٢٥) ٦١٠ (١٢٦) ٦١٢ (١٢٧) ٦١٤ (١٢٨) ٦١٦ (١٢٩) ٦١٨ (١٣٠) ٦٢٠ (١٣١) ٦٢٢ (١٣٢) ٦٢٤ (١٣٣) ٦٢٦ (١٣٤) ٦٢٨ (١٣٥) ٦٣٠ (١٣٦) ٦٣٢ (١٣٧) ٦٣٤ (١٣٨) ٦٣٦ (١٣٩) ٦٣٨ (١٤٠) ٦٤٠ (١٤١) ٦٤٢ (١٤٢) ٦٤٤ (١٤٣) ٦٤٦ (١٤٤) ٦٤٨ (١٤٥) ٦٥٠ (١٤٦) ٦٥٢ (١٤٧) ٦٥٤ (١٤٨) ٦٥٦ (١٤٩) ٦٥٨ (١٥٠) ٦٦٠ (١٥١) ٦٦٢ (١٥٢) ٦٦٤ (١٥٣) ٦٦٦ (١٥٤) ٦٦٨ (١٥٥) ٦٧٠ (١٥٦) ٦٧٢ (١٥٧) ٦٧٤ (١٥٨) ٦٧٦ (١٥٩) ٦٧٨ (١٦٠) ٦٨٠ (١٦١) ٦٨٢ (١٦٢) ٦٨٤ (١٦٣) ٦٨٦ (١٦٤) ٦٨٨ (١٦٥) ٦٩٠ (١٦٦) ٦٩٢ (١٦٧) ٦٩٤ (١٦٨) ٦٩٦ (١٦٩) ٦٩٨ (١٧٠) ٧٠٠ (١٧١) ٧٠٢ (١٧٢) ٧٠٤ (١٧٣) ٧٠٦ (١٧٤) ٧٠٨ (١٧٥) ٧١٠ (١٧٦) ٧١٢ (١٧٧) ٧١٤ (١٧٨) ٧١٦ (١٧٩) ٧١٨ (١٨٠) ٧٢٠ (١٨١) ٧٢٢ (١٨٢) ٧٢٤ (١٨٣) ٧٢٦ (١٨٤) ٧٢٨ (١٨٥) ٧٣٠ (١٨٦) ٧٣٢ (١٨٧) ٧٣٤ (١٨٨) ٧٣٦ (١٨٩) ٧٣٨ (١٩٠) ٧٤٠ (١٩١) ٧٤٢ (١٩٢) ٧٤٤ (١٩٣) ٧٤٦ (١٩٤) ٧٤٨ (١٩٥) ٧٥٠ (١٩٦) ٧٥٢ (١٩٧) ٧٥٤ (١٩٨) ٧٥٦ (١٩٩) ٧٥٨ (٢٠٠) ٧٦٠ (٢٠١) ٧٦٢ (٢٠٢) ٧٦٤ (٢٠٣) ٧٦٦ (٢٠٤) ٧٦٨ (٢٠٥) ٧٧٠ (٢٠٦) ٧٧٢ (٢٠٧) ٧٧٤ (٢٠٨) ٧٧٦ (٢٠٩) ٧٧٨ (٢١٠) ٧٨٠ (٢١١) ٧٨٢ (٢١٢) ٧٨٤ (٢١٣) ٧٨٦ (٢١٤) ٧٨٨ (٢١٥) ٧٩٠ (٢١٦) ٧٩٢ (٢١٧) ٧٩٤ (٢١٨) ٧٩٦ (٢١٩) ٧٩٨ (٢٢٠) ٨٠٠ (٢٢١) ٨٠٢ (٢٢٢) ٨٠٤ (٢٢٣) ٨٠٦ (٢٢٤) ٨٠٨ (٢٢٥) ٨١٠ (٢٢٦) ٨١٢ (٢٢٧) ٨١٤ (٢٢٨) ٨١٦ (٢٢٩) ٨١٨ (٢٣٠) ٨٢٠ (٢٣١) ٨٢٢ (٢٣٢) ٨٢٤ (٢٣٣) ٨٢٦ (٢٣٤) ٨٢٨ (٢٣٥) ٨٣٠ (٢٣٦) ٨٣٢ (٢٣٧) ٨٣٤ (٢٣٨) ٨٣٦ (٢٣٩) ٨٣٨ (٢٤٠) ٨٤٠ (٢٤١) ٨٤٢ (٢٤٢) ٨٤٤ (٢٤٣) ٨٤٦ (٢٤٤) ٨٤٨ (٢٤٥) ٨٥٠ (٢٤٦) ٨٥٢ (٢٤٧) ٨٥٤ (٢٤٨) ٨٥٦ (٢٤٩) ٨٥٨ (٢٥٠) ٨٦٠ (٢٥١) ٨٦٢ (٢٥٢) ٨٦٤ (٢٥٣) ٨٦٦ (٢٥٤) ٨٦٨ (٢٥٥) ٨٧٠ (٢٥٦) ٨٧٢ (٢٥٧) ٨٧٤ (٢٥٨) ٨٧٦ (٢٥٩) ٨٧٨ (٢٦٠) ٨٨٠ (٢٦١) ٨٨٢ (٢٦٢) ٨٨٤ (٢٦٣) ٨٨٦ (٢٦٤) ٨٨٨ (٢٦٥) ٨٩٠ (٢٦٦) ٨٩٢ (٢٦٧) ٨٩٤ (٢٦٨) ٨٩٦ (٢٦٩) ٨٩٨ (٢٧٠) ٩٠٠ (٢٧١) ٩٠٢ (٢٧٢) ٩٠٤ (٢٧٣) ٩٠٦ (٢٧٤) ٩٠٨ (٢٧٥) ٩١٠ (٢٧٦) ٩١٢ (٢٧٧) ٩١٤ (٢٧٨) ٩١٦ (٢٧٩) ٩١٨ (٢٨٠) ٩٢٠ (٢٨١) ٩٢٢ (٢٨٢) ٩٢٤ (٢٨٣) ٩٢٦ (٢٨٤) ٩٢٨ (٢٨٥) ٩٣٠ (٢٨٦) ٩٣٢ (٢٨٧) ٩٣

(٧) ولط الأسماء المحبب بها من ٥٧-٧٤

(۸) تقریری ص ۱۹۸-۲۰۰، و تقریری ص ۶۷

٣ - الذي آمن من طغيانه من لا يستطه، ولا يستطه أحد طغيه

٤ - الذي شهد بوحدة كبريته كما شهدنا نحن<sup>(١)</sup>

الأول

(انظر: وول)

## ٧ - البادئ

ورد الاسم في بعض كتب السنة<sup>(٢)</sup>، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل

ومعنى البادئ الذي يفعل الشيء ابتداءً، أو الذي يقدم الشيء على غيره<sup>(٣)</sup>، أو الذي ابتدئ  
الشيء بغيرها لها من غير أصل<sup>(٤)</sup> وقد ورد وصفه تعالى بالمدني كذلك كما سيأتي

## ٨ - المبدئ

ورد الاسم في كتب السنة كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.

ومعنى المبدئ قريب من معنى قادم، بل سهم من فسر أحداهما بالآخر<sup>(٥)</sup> وعادة ما يتي  
المدني مقترناً بالمعبد فيراد بالاول الذي يوحّد الأشياء كلها لآخر شيء، والثاني الذي يبعد  
بإحداها بعد وجود سابق<sup>(٦)</sup>. (انظر: للعبد).

## ٩ - البديع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.

وأشهر ما قيل في تفسيره مصبان:

١ - الذي لا شبيه له ولا شيء (عليهم كمال) في ذاته أو صفاته أو أعماله

٢ - بدیع (معيّل بمعنى مفعّل)، الذي خلق الأشياء ابتداءً لا على مثال سابق، وفرداً لم يشتركه  
فيها غيره<sup>(٧)</sup>

## ١٠ - الباري

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

وبرجح معنى الاسم في أصح الأقوال إلى أحد معنيين بحسب تقدير فعله

(١) - راجع عن ٣١، ٣٢، وظهر للرباني ١، ٦٢، وشيخ من ٨٣، والرباني ٢، ٧٠، ٧١، والرباني ١، ٨٠

(٢) - فتح الباري ١/ ٣٦٦، والبيهقي من ٨٠، (٣) - للرباني ٢/ ٨٠

(٤) - البيهقي من ٤٤، والقرطبي من ١١٩.

(٥) - قال الخليلي: وما لفتاً بمعنى واحد (البديع من ٤٤)، والقرطبي من ١١٩.

(٦) - قطر القرطبي من ٣٠٤، والرباني من ٥٥، والبيهقي من ٩٥

(٧) - القرطبي من ٣٥٠، والرباني من ٦١، والبيهقي من ٤٠، والقرطبي من ١٣٠، وظهر للرباني ١/ ٤٤٦

١ - فإذا كان من العمل برا المعدي (ومضاهه يبرأ) يكون بمعنى واحد الحيلة للأحياء، ومنه  
الربية بمعنى الخلق

ولقد جاء في القرآن ولهذه الصفة من الاختصاص يحقق الحيوان ما ليس لها بغيره من  
المخلوقات، وقلمما تستعمل في غير الحيوان<sup>(١)</sup>.

٢ - وإذا كان من العمل برئ اللام (ومضاهه يبرأ كذلك) يكون بمعنى السليم الخلق من أي  
عب وفي الحديث عرض النبي ﷺ فقال العباس لعلي كيف أصبح رسول الله؟ قال أصبح  
بحمد الله يبارئ، أي معافي<sup>(٢)</sup>.

وبرجح الترابي الأول سياق الآية الكريمة الحائلي الباري المنصور (آخر ٢٤)، وقد فرق  
العلماء بين الثلاثة بأن الحائلي اقتدر، والباري اقتضى أو المهيئ لتسوية للشيء، والمنصور قد  
يمضي الأشياء أشكالها للخلقة ويركها على هباتها<sup>(٣)</sup>.

## ١١ - البار

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.

وهو بمعنى البر (الأي) وإن فرق بينهما معنى الصيغة، فالبار اسم فاعل يدل على تعدد،  
والبر صفة مشبهة تدل على الثبات والدوام.

## ١٢ - البَرّ

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرآن الكريم.

ومعنى البر فاعل البر والإحسان وبر الله عباده يشمل إحسانه إليهم في الدنيا والدن،  
وإصلاحه أحوالهم<sup>(١)</sup>.

## ١٣ - البرهان

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم بهذا المعنى

ومعنى البرهان الحجة والدليل<sup>(٢)</sup>، فيكون إطلاقه على الذات الإلهية من باب الوصف  
بالصدر بلصق بالبالغة

## ١٤ - الباسط

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.

(١) - يقال: بر الله قسمة، وخلق السموات والأرض، وظهر التور الأسمى من ٩١

(٢) - لغير الرباني ١/ ١٨٤، ١٨٥، والرباني من ١، ٢، والرباني من ٣٧، والرباني من ٤٠، ٤١، والرباني من ٧٢

من ٧٢، والرباني من ٩١ - ٩٦، ونسبوا اكتشاف ٨٥

(٣) - للرباني ١/ ٤٨، وظهر للرباني ١/ ١٨٣، والرباني من ٢/ ٥٦

(٤) - القرطبي من ٣٣٥، ٣٣٦، والرباني من ٦١، والقرطبي من ١٢٣، والرباني من ١/ ٢٨٠

(٥) - لغير الرباني ٢/ ١٣٠، وفي القسطنطين الحجة العاصلة الجنة

## ١٩ - المبین

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المفعول

ويحتمل أن يسط الاسم المبين (اسم فاعل من ابان)، وأن يسط المبين (اسم فاعل من بين) وهو الصط الذي فصلناه لكثرة وروده في القرآن الكريم بصيغة المصنف

فإذا صط الاسم بكسر الباء يكون معناه الظاهر الذي لا يحصى ولا يحصى (١) وإذا صطناه صبح الباء وتشديد الباء كان معناه المبين أمره في صفات الألوهية والوحدانية (٢)

## ٢٠ - التام

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.

ومعنى التام التكامل، المنزه عن النقص والمعيب، وفي الحديث أحوذ بكلمات الله التامات (١)

## ٢١ - التوب

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

والتوبة في اللغة الرجوع، والتوب في حق الله تعالى يحتمل وجوها أرححها الذي يتوب على عبادته، ويقل نوبهم (١) وجاء الاسم بصيغة المسئلة لإفادة الكثير، مكلما تكررت التوبة من العبد تكرر التوبول من الله (٢).

## ٢٢ - المتيب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المفعول

ومعنى المتيب المنعاري، ويكون في الخير والشر، إلا أنه بالحير أخص وأكثر استعمالاً (٣)

## ٢٣ - الجبار

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ويحتمل الاسم - في حق الله تعالى - عدة معان أرححها.

١ - العالي الذي لا يبال، وسه يقال بحلة جارة إذا ظالت وحلت وقصرت الأيدي من أن سال أهلها

(١) ورد في بعض كتب السنة مكان المتيب، (القرطبي ص ٢٩٩)

(٢) وفي القرآن الكريم: ويعلمون أن الله هو الحق المبين (سورة القصص ص ٢٥)

(٣) البيهقي ص ٧٧، والقرطبي ص ٢٩٩.

(٤) السبل الحبيب والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ١٢٢، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩.

(٥) البيهقي ص ٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩.

ومن المتباد أن يأتي هذا الاسم مقترنا بمعناه وهو القاطن، يقول القرطبي الأخص في حديث الإسمن أن تغوى أحدهما في الذكر بالآخر ليكون ذلك أدل على القدرة والحكمة (١)

## ١٥ - البصير

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى البصير المنصر، أو العالم بحفيات الأمور، وهو فعيل بمعنى مفعول (٢)، على الأول، وصفة مشبهة على الثاني.

## ١٦ - الباطن

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه ومن المتباد أن يأتي هذا الاسم مقترنا بمعناه وهو الظاهر وفي الحديث أنت الظاهر وليس فقلت شيئاً، وأنت الباطن فليس ذلك شيئاً (١)

ويرجع معنى الاسم إلى أحد معنيين في أرجح الأقوال:

١ - الذي لا يبص، وإنما يدرك آثاره وأفعاله، والذي لا يعلم كنه حقيقته للمخلق (٢) وفي الرجاء نقلا من النهاية التصحب من أضر الحلائق وأوهامهم فلا يدركه صر (٣)

٢ - العالم بواطن الأمور، ولطالع على حقيقة كل شيء (٤).

## ١٧ - الباعث

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المفعول

ومعنى البعث الإثارة والإيهاس، وهو في حق الله تعالى يحتمل وجوها أرححها

١ - باعث الخلق يوم القيامة للفساد.

٢ - باعث الرسل إلى الخلق لهديهم (٥).

## ١٨ - الباقي

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المفعول

ومعنى الاسم المتأثر بالبقاء والديموم، وهو نتيجة كونه واجب الوجود لذاته، فهو الأول بلا انتهاء، والآخر بلا انتهاء (١)

وعسر العبراني الباقي بقرينه هو الموجود الواحد وجوده بذاته، ولكنه إذا أصيب في الذهب إلى الاستفصال سمي قابلاً، وإذا أصيب إلى الخاص سمي قابلاً (٢)

(١) البيهقي ص ٦٣، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩.

(٢) البيهقي ص ٦٣، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩.

(٣) البيهقي ص ٦٣، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩.

(٤) البيهقي ص ٦٣، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩، والقرطبي ص ٢٩٩.

## ٢٧ - الجليل

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم  
ويحتمل الاسم عدة معان أرجحها:

- ١ - ذو الأسماء الحسنى، الذي لا يليق به الفاتح، ولا يشتق اسم من أسمائه منها
- ٢ - ذو النور والبهجة<sup>(١)</sup>.

## ٢٨ - الجبيل

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.  
ومعناه: الذي يستجيب لدعاء عبده، ويثب سائله ما يريد<sup>(٢)</sup>.

## ٢٩ - الجواد

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.  
ومعناه: الكثير المطايا، المفضل على من لا يستحق<sup>(٣)</sup>.

## ٣٠ - المحب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مصبغة الفعل مقيفاً بمفعول مبين  
ومعناه: الشئ: الرضا به والإكرام عليه، وبمعظم فسرهما بالإرادة<sup>(٤)</sup>.

## ٣١ - الحسنيب

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.  
ويحتمل الاسم عدة معان أشهرها:

- ١ - الكافي (فعل بمعنى مُفْعَل) الذي منه كَفَّاهُ العباد.
- ٢ - للحاسب، (فعل بمعنى مُفَاعِل) الذي يحاسب عباده على أعمالهم.
- ٣ - الشريف الذي له صفات الكمال والجلال (صفة مشبهة).
- ٤ - المحسوب عطايه وفواضله (فعل بمعنى مفعول)<sup>(٥)</sup>.
- ٥ - المانك للأجزاء والمقادير التي يعلم العباد أمثالها بالحساب من غير أن يحسب<sup>(٦)</sup> (صفة مبالغة من الحاسب).

(١) - الفيض ص ٥٩، ٦٠، ونظر الشريفي ٢/ ١٢٤

(٢) - قرطبي ص ٢٨٩، ٢٩٧، والقرطبي ص ٨٨، والقرطبي ص ١٠٦

(٣) - الفيض ص ٨٥، ٨٦، والقرطبي ٢/ ١٠٧. (٤) - نظر الشريفي ١/ ١٥٧، ١٥٨

(٥) - قرطبي ص ٢٧١، والقرطبي ص ٤٩، والقرطبي ص ١٠٧، والشريفي ١/ ٩٢٠ وما بعدها

(٦) - الفيض ص ٦٥

٢ - من الحسوت والذكور، قال الرازي وإذا كان الحسوت والذكور من حق الخلق مدموم فهو  
ممدوح في حق الله تعالى لأنه سبحانه فوق كل الجواهر، فلا يجرى عليه حكم حاكم، وإنما  
الجميع متقادون له.

٣ - نسلج للأمر، من قولهم حمر الكسر إذا أصلحه، وحر المقير إذا أبعثه<sup>(١)</sup>

## ٢٤ - الجليل

ورد الاسم في كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم بلفظه، وإنما جاء ذو الجلال (الطر  
في)

ويحتمل الاسم ثلاثة معان هي:

- ١ - الجليل (فعل بمعنى مُفْعَل) لأنه يجلب المؤمنين ويكرمهم ويعظم ثوابهم
- ٢ - المنصف يصفات الجلال والعظمة (صفة مشبهة من الفعل لاؤم).
- ٣ - المستحق أن يعرف بجلاله وكبريائه (فعل بمعنى مفعول)<sup>(٢)</sup>.

## ٢٥ - ذو الجلال

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه  
ويحتمل الاسم أحد المعنيين السابقين (رقم ٣٥، ٣٦).

## ٢٦ - الجامع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم معناه، ومصبغة الفعل ويحتمل  
الاسم عدة معان أرجحها:

- ١ - جامع الخلق في موقف القيامة.
- ٢ - جامع أجزاء المخلوقات عند الحشر والشتر بعد تفرقها.
- ٣ - الذي جمع الفضائل، وحوى الكارم والمآثر<sup>(٤)</sup>.
- ٤ - المولى بين امتلاكات والسياسات والخصائص (الأول مثل جمعه الخلق الكثير على طهر الأرض، والثاني جمعه بين السموات والأرض والكواكب، والثالث جمعه بين الحرارة والبرودة، والرطوبة والجودة)<sup>(٥)</sup>.

(١) - الرازي ص ٩٠٦، ٢٠٨، والقرطبي ص ٣٥، ٣٦، والفيض ص ٨٧، والقرطبي ص ٧١، والقرطبي ١/ ١٧٧، ١٧٨

(٢) - نظر الشريفي ١/ ٧٤ وما بعدها، وهو الاسم ص ٧٥، والقرطبي ٢/ ٨٤، ٨٥

(٣) - الرازي ص ٢٧٦، ونظر القرطبي ص ٥٠، والفيض ص ٣٩، والقرطبي ٢/ ١٠٩، والقرطبي ص ١٠٤

(٤) - قرطبي ص ٣١٤، والقرطبي ص ٩٢، والفيض ص ١١٥، ١١٦

(٥) - الرازي ص ٣١٣، ٣١٤، والقرطبي ص ١٢، والفيض ص ١٠٦، ١٠٧، والشريفي ص ٩١٣ وما بعدها

## ٣٢ - المحصى

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل  
ومعنى الاسم: الماتم سحره الموجودات، وبأعمال العباد للحيط بحساب الأشياء. وأصل  
(إحصاء: العدد<sup>(١)</sup>).

## ٣٣ - الحافظ

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بمعنى  
ويرجع معنى الاسم إلى الحفظ وله معنيان:

- ١ - ضد السهو والسيان، قاله حافظ للأشياء بمعنى أنه عالم بحملها ونماصها.
- ٢ - ضد النسيح، وهو حراسة دلت النبي، قاله صائر عاده من أسباب الهلكة في أمور دينهم  
ودنياهم، وحافظ كتابه من التحريف والطبع<sup>(٢)</sup>.

## ٣٤ - الحفيظ

ورد الاسم في معظم كتب السنة، وفي القرآن الكريم.  
والحفيظ صيغة مبالغة من الحافظ أو كما قال المزالي: هو الحافظ حدا، أو هو بمعنى الحافظ  
(فعل بمعنى فاعل)<sup>(٣)</sup>.

## ٣٥ - الحفي

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.  
ومعنى الاسم اللطيف الذي يحسن عباده، ويقوم في حاجتهم، ويبرهم ويبالع في  
كرامتهم<sup>(٤)</sup>.

## ٣٦ - الحق

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.  
واحق ما لا يبع إسكازه ويلزم إثباته والاعتراف به، والله هو الحق المطلق، لأنه هو الموجود  
الحقيقي بذاته، الذي منه يأخذ كل حق حقيقته<sup>(٥)</sup>.

## ٣٧ - الحاكم

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن بصيغة الفعل  
والاسم مأخوذ من الحكم وهو المنع، وبه معنى الحاكم لأنه يمع الحصى من العقالم، أو  
مأخوذ من الحكم وهو العلم والنفذ<sup>(١)</sup>.

## ٣٨ - الحكم

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه  
ومعنى الحكم قريب من معنى الحاكم<sup>(٢)</sup> إلا أنه جاء على أحد أوزان الصفة المنسبة إلى  
نقد الثبوت والدوام.

## ٣٩ - الحكيم

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.  
ويحتمل الاسم عدة معانٍ أرجحها

- ١ - أنه فعل بمعنى مُعَمِّل (وبذا يختلف معناه عن الحاكم) وإحكام الله يستعمل في حلته  
الأشياء، وإتقانه التدبير لها<sup>(٣)</sup>.

٢ - أنه بمعنى المقيم الذي يعرف أفضل المعلومات بأفضل العلوم

٣ - أنه بمعنى المقدس من فعل ما لا ينسى، الذي لا يفلو ولا يفعل إلا الصواب<sup>(٤)</sup>

## ٤٠ - الخليم

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه  
وقيل في معنى الخليم إنه:

- ١ - الذي لا يبعجل بالعقوبة والانتقام.
- ٢ - الذي لا يهين إيمانه من عاده لأجل ذنوبهم، بل يرزق العاصي كما يرزق الطيع
- ٣ - ذو الصفح مع القدرة على العقاب<sup>(٥)</sup>

## ٤١ - الحميد

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم  
وأصح الأراء في معناه أنه المستحق للشاء والحمد (فعل بمعنى مفعول)<sup>(٦)</sup>

(١) الزجاج ص ٤٣، وقشرباصي ٦٨ / ٩ (٢) قال المزالي: هو الحاكم لأنكم (ص ٨٥)

(٣) الزعفر ١٧٦

(٤) قرطبي ص ٢٨٨، ٢٨٩، والزجاج ص ٥٢، وقشرباصي ص ٣٨، وطريق ١٠٣ / ٢، والقرطبي ص ١٠٢

(٥) قرطبي ص ٢٥٦، والزجاج ص ٤٥، وقشرباصي ص ٧٢، والزعفر ١٨٧، والقرطبي ص ٩١

(٦) قرطبي ص ٣٠٩، ٣١٠، والزجاج ص ٥٥، وقشرباصي ص ٨٨، والقرطبي ص ١١٥، وقشرباصي ٣٠٤ / ١

وقرطبي ص ٢٢٣

(١) قرطبي ص ٣٠٣، ٣٠٤، والزجاج ص ٥٥، وقشرباصي ص ١١٦، وقشرباصي ٣٠٩ وما بعدها

(٢) قرطبي ص ٢٧٠، وقشرباصي ص ٨٩، ٩٠، وقشرباصي ص ١٠٠

(٣) قشرباصي ص ٢٧٠، وقشرباصي ص ٩٠

(٤) قشرباصي ١١٢، ١١٣

(٥) قشرباصي ص ٢٦، وقشرباصي ص ٢٩٣، ٢٩٤، وقشرباصي ص ١١٢، وقشرباصي ٢٧٧ وما بعدها

## ٤٢ - الحنان

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مصبغة المنصور  
والحنان الواسع الرحمة. المبالغ في الإكرام والمطف<sup>(١)</sup> (صبيحة صائغة)

## ٤٣ - المحيط

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلطفه.  
والإحاطة راحمة إلى كمال العلم والقدرة. وانتشاء العنقة والمحر، بمعنى الاسم الذي  
أحاطت قوته بجميع خلقه<sup>(٢)</sup>.

## ٤٤ - الحى

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلطفه  
ومعنى الحى القائم بالوجود، الباقى حيا بذاته ألا وأبدا الذى ندرج جميع المفردات تحت  
إدراكه، وجميع الموجودات تحت فعله<sup>(٣)</sup>.

## ٤٥ - الحقيقى

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.  
وقد ورد الاسم في مجال الدعاء كقول الرسول ﷺ إن ربكم هروجل حين يكرم يستحق من  
صده إنا ولم يديه أن يرددهما صفرا  
ومعناه أنه يكره أن يرد العبد إذا دعاه فلهذا مما لا يستعج في الحكمة إعطائه إياه وإحسانه  
بسه<sup>(٤)</sup>.

## ٤٦ - المحبى

ورد للاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مصفا إلى الملوك<sup>(٥)</sup>.  
ودلالة الاسم عامة، لأن الإحباء كما يتعلق بالوثن للحساب يوم القيامة، يتعلق بالطفة  
والعنقة عن طريق خلق الحياة فيهما، ويتعلق بالأرض بمرآل العيث عليها وإسبات الرزق<sup>(٥)</sup>.  
وكثيرا ما يأتى الاسم مقترنا بمضاده، كما في لفتقر قل الله بعبيكم ثم يمينكم (الحانية ٢٦)،  
كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم (البقرة ٢٨)

## ٤٧ - الخبير

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلطفه.  
وأفضل الآراء في تفسير الاسم أنه العالم بكه الشئ، انطلق على حقيقته، الذى لا يخفى  
عليه خافية، والفرق به وبين العالم أن الخبر من يتعلق علمه بالخبيا طاعة<sup>(١)</sup>

## ٤٨ - الخافض

ورد الاسم في كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم  
وعادة ما يأتى هذا الاسم مقترنا بمضاده، فيقال الخافض الرافع  
ومعنى الخافض الواضع من الأقدار، فالله يحفض من يستحق الخفض من أعدائه ولد  
يكون الخفض في الدين من طريق الإصلاح، أو من الدنيا، بإسقاط الدرجات<sup>(٢)</sup>

## ٤٩ - الخالق

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلطفه.  
وفي معنى الاسم أقوال أوجهها:

- ١ - أنه من الخلق بمعنى التقدير، والتقدير هو تكوين الشئ على مقدار معين، قال الخليلي  
ومعناه الذى صنف المبدعات وجعل لكل صنف منها قدرا.
- ٢ - أنه من الخلق بمعنى الإخراج من العدم إلى الوجود<sup>(٣)</sup>.

## ٥٠ - الخلاق

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلطفه.  
وأخلاق صبيحة صائغة من الخالق، ومعناه الخالق خلقا بعد خلق، أو الذى من شأنه أن يخلق  
إلى آخر الدهر<sup>(٤)</sup>.

## ٥١ - المدبر

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وذكره الرازى في الواحق والتسمات كما ورد الاسم في  
القرآن الكريم بصيغة الفعل.  
وفي معنى الاسم أقوال أوجهها.  
١ - للعالم بأخبار الأمور أى عوائدها

(١) الرازى ص ٢٥٥، والرحاح ص ٤٥، والبيهقي ص ٢٦٤، والقرطبي ص ٩٣، والقرطبي ص ١٧٥، والقرطبي ص ٢

١٨

(٢) الرازى ص ٢٦١، والرحاح ص ٤١، والبيهقي ص ٩٩، والقرطبي ص ٩٩

(٣) الرازى ص ٢٦٦، والرحاح ص ٣٦، والقرطبي ص ١٧٢، والقرطبي ص ١٧٢، والقرطبي ص ١٧٢، والقرطبي ص ١٧٢

(٤) البيهقي ص ٤٩، والقرطبي ص ٩٩

(١) البيهقي ص ١٠٥، والقرطبي ص ٢٣٧، والقرطبي ص ١٢٢

(٢) الرازى ص ٣٦٦، والبيهقي ص ٥٨، والقرطبي ص ٢٣٧

(٣) الرازى ص ٣٠٧، والرحاح ص ٥٦، والقرطبي ص ١١٧، والقرطبي ص ٣٢٦، ولم يذكره البيهقي

وذكره بلاه الحى، والقرطبي ص ١٨٦، والقرطبي ص ٩٤

(٤) البيهقي ص ١١٢، والقرطبي ص ٣٠٥، والقرطبي ص ٥٩، والقرطبي ص ٩٥

٦. المصرف للأموال على ما يوجب حسن هوائها.

٣. الذر بعد الأمر بحكمته وبصرفها على وفق مشيئة (١).

## ٥٢ - الدائم

ورد الاسم في معنى كذا، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم وقد ذكره الرازي في التوسيق والمسميات، وذكر أن معناه: الأولى الأبدى<sup>(٢٢)</sup>.

٥٢ - الديان

ورد الاسم في بعض كتب الفقه، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم<sup>(٢)</sup>.

وفي معنى الاسم قول أرجعها.

١ - المحاسب العام، والمحكم القاضي

٧ - النهار، وهو فعال من دان الناس: فهرهم على الطاعة (٤).

٥٤ - الذاری

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مصححة الفعل. وقد نفي الرازي  
في الرسالة أن يكون من أسماء الله فقال: ولم يوجد في صفة الله عز وجل إدراي كما قيل  
إدراي.

وقيل في معنى الاسم

## ١- المشتري والمشتري.

٢- الخالق والبارى (٥)

## ٥٥ - المخلّ

ورد الاسم في كتب اللغة، كما ورد في القرآن الكريم صيغة الفعل وهو من الأسماء التي تأتي عادة مقرونة بأصلها، بيد أن، المعترضين بالمع هو المبرر أساس الحق، وأنزل هو للمعترض للهوان والصعلة (٦)

## 56 - الرؤوف

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرن الكريم بلفظه.

[illegible]

١ - المتعطف على المفسين بالتوبة وسر عيوبهم.

٢ - المصنف عن عباده بعدم تحمله إياهم من العبادات ما يشق عليهم<sup>(١)</sup>

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصنع مختلفة مثل رب العالمين (العاشة ٢)، رب كل شيء (الأعام ١٦٦)، رب العرش العظيم (أنشودة ١٢٩)، رب السموات والأرض (الكهف ١٨)، رب العرش الكريم (النور ١١٦)، رب المشرق والمغرب (الشعراء ٢٨)، صلوة طلبة ورب حقود (سأ ١٥)، رب المشرقين ورب المغربين (الرحمن ١٧) وغير ذلك.

وفي معنى الرب أقوال منها.

١٠ - المبلغ كل ما أبدع حد كماله الذي قدره له.

٧ - السيد.

٣- المالك التصرف في مخلوقاته بإرادته.

ولا ينال لغيره تعالى 'الرب' بالإطلاق، بل بالإضافة نحو رب العار، ورب المال، ورب  
(لنوم) (٢).

٥٨ - الرحمن

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم صلته، وقد تكرّر في القرآن ٥٧ مرة،  
بالإضافة إلى تكرّره في السُّمْلَة التي نَتَح جميع سور القرآن (عنا سورة النّوّة)

ولم يأخذ اسم من أسماء الله من الخذل والاختلاف مثلما أخذ هذا الاسم، وشمل الاختلاف مراتب عدة منها.

١ - أصله العربي أو العبري، ولكل رأي أنصاره (٣).

٢- قول بعضهم بعلية، أو قرنه من اسم العلم، وبعض آخر باشتقاقه، ويبدل أصحاب الرأي الأول بأه خاص بالله تعالى، فهو قريب من اسم الله الخازن مجرى العلم<sup>(١)</sup>

١٢٤  
١٢٤

(١) السجل من ٩١ ٩٥ وتظهر الشرائع من ٣٢ / ٢ وما بعدها. وحسب معلومات من ٨٧، والبر ٢ ٢٨ ٢٧

۱۲. قرطبي ص ۱۶۱، ۱۶۵، ۱۶۶، والسيهي ص ۷۰، ونظر القاري رحمه





## 18 - الرفع

وأنه في كتابه وفي بعض النسخ وكثير من المخطوطات نسخة من كتابه

هذه المراسل

وحيث ان معنى التراجع عدة معان منها

٢ - الذي رفع السموات بغير عمد، ورفع الظهور في الهواء (١)

١٥ - الرفيع

۱۵) انحراف (۱۵)

والرفيع يحتمل أحد معنيين:

۱۔ ان ہکون صالغہ من رنعم

٢ - أن يكون صفة مشبهة من الفعل رفَع الشيءُ: علا (٢٢)

١١ - الرقيب

ورد الاسم في معظم كتب اللغة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.

وفيل لى ميمى لى

١ - إيه الذي لا يعمل عينا خلق

٢- إبه الخاصة الذي لا يهب عنه شيء، ولا نحفي عليه حافة.

٢- في كل من هذه الحالات، فإن النتيجة هي نفسها، وهي أن النتيجة هي نفسها.

١٧ - السَّبُوحُ (١)

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم

فقدوس، رب الملائكة والروح (٥).

١٣٩ : ١ : ٢ : ٣ : ٤ : ٥ : ٦ : ٧ : ٨ : ٩ : ١٠ : ١١ : ١٢ : ١٣ : ١٤ : ١٥ : ١٦ : ١٧ : ١٨ : ١٩ : ٢٠ : ٢١ : ٢٢ : ٢٣ : ٢٤ : ٢٥ : ٢٦ : ٢٧ : ٢٨ : ٢٩ : ٣٠ : ٣١ : ٣٢ : ٣٣ : ٣٤ : ٣٥ : ٣٦ : ٣٧ : ٣٨ : ٣٩ : ٤٠ : ٤١ : ٤٢ : ٤٣ : ٤٤ : ٤٥ : ٤٦ : ٤٧ : ٤٨ : ٤٩ : ٥٠ : ٥١ : ٥٢ : ٥٣ : ٥٤ : ٥٥ : ٥٦ : ٥٧ : ٥٨ : ٥٩ : ٦٠ : ٦١ : ٦٢ : ٦٣ : ٦٤ : ٦٥ : ٦٦ : ٦٧ : ٦٨ : ٦٩ : ٧٠ : ٧١ : ٧٢ : ٧٣ : ٧٤ : ٧٥ : ٧٦ : ٧٧ : ٧٨ : ٧٩ : ٨٠ : ٨١ : ٨٢ : ٨٣ : ٨٤ : ٨٥ : ٨٦ : ٨٧ : ٨٨ : ٨٩ : ٩٠ : ٩١ : ٩٢ : ٩٣ : ٩٤ : ٩٥ : ٩٦ : ٩٧ : ٩٨ : ٩٩ : ١٠٠

(٢١) بحري الخط ٧ / ١٥١، ٥٥٥، والبراصي ٢ / ١٣٧

(٣) قرطبي ص ٢٧٩-٢٨٠، والرحاج ص ٥١، والبيهقي ص ٩٩، والقرطبي ص ١٠٥

(١) وحط كذلك مع القس. كما ورد في الممار مع

٦٨ - الضيف

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في الفرق الكريمة

وَمَنْ يَدْعُ مِنْ شَيْءٍ وَرَدَّ عَنْ الْبَيْتِ الْعَمَلِ وَالْعَمَلِ الْعَمَلِ أَوْ مِثْلَهُ مَدْعَاةً ۖ وَالْجَدِيدُ: إِنْ اللَّهَ هُوَ جَلَّ عَمَّا يَشْرِكُ بِهِ الْبَشَرُ (١)

## 14 - السريع

ورد الاسم في بعض كتب اللغة، كما ورد في لغز السكرية مصدق أبي نضيم بعدد أربعة  
حباب (البقرة ٢٠٢)، ومربع الحباب (الأعام ١٦٥).

وغيرها منه لأشبهه حساب أحمد (أو عفت أحداهن حساب غيره أو عفته أو أنه بحاسب قبله يوم القيامة في وقت نصير<sup>(٢١)</sup>).

## ٧٠ - السلام

يُورد الاسم في كتب الفقه كما ورد في القرآن الكريم بلفظه

وفي معنى الاسم أقوال منها

١ - دو السلام صاحب السلام، ووصف بالعبود على كل امة في وصفه تعالى بخبره

سلبها من المفاتيح والأفات، لكمالها في ذاته وصفاته وأفعاله

٦ - معطى السلام (الملازمة) في الدنيا والآخرة

٣ - المسلم على أربعين ليلة يوم القيامة

1 - الذي يسلم من عذابه من لا يستحقه، أو يسلم الخلق من ظلمه (٣).

## ٧١ - السامع

وورد لاسمه في بعض كتب السنة، كما ورد في أخبار الثكرية مصحفة بمعلول وفي بعض لاسمه

٩ - المدرك للأصوات

١. الذي يجمع البر والحق، والمهر والحمت، والظن والكون.

٢. الذي يقل الدعاء ويحب (١)

(١) يعني ص ١١٣، والقان ستر وقد ورد لستر كذلك في بعض الآثار (الرياضي ٧/ ١٥٧)

۱۱۰-۹۰۹

١٣. قرطبي ص ١٩٦، ١٩٧، والقرطبي ص ٢٩، والمبتهل ص ٥٢، والبرقي ص ٩٧، والشرطي ص ٥١ وما

اللائحة رقم ١٤٣٠

١٩ رقم لور، ص ١١٦، ١١٧ : ص ١١٨ وضمير ص ١٢٠ والقرص ص ١١



٣ - الثامن الثاني بعد لاء حلقه.

١ - الخالق للأشياء كلها، لا يستمى منه شيء، وكلها دال على وحدانيته.

٥ - تفسيره ما بعده، وهو: 'لم يلد ولم يولد'

قال القرطبي: والصحيح ما شهد به الاشتقاق (وهو المعنى الأول) (١)

## ٨٢ - الصانع

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المصدر

وقد ذكر السهلي للاسم معين هما

١ - يَصْنَعُ

٢ - الصانع المُنْفَعِلُ الذي يجمع بين الاختراع والتركيب معاً (٢)

## ٨٤ - المصور

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

١ - المصور هو الذي يصور الأشياء لغيره، وهو من صورته لا من

مثال احدها، أو الذي أظهر صور الأشياء فكانت ثامة بتدبيره (٣).

## ٨٥ - الضار

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بمعنى الفعل والمصدر

ومعنى الضار الضار للمسلمين أو إرادته بغير ويعرض على مقصده

١ - الضار هو الذي يضر المسلمين، وهو من الضارين جمع من الضار

الذي في الوصف بالقدرة

١ - الضار هو الذي يضر المسلمين، وهو من الضارين جمع من الضار

بالضار وحده حتى يجمع بين الاثنين (٤)

## ٨٦ - الطبيب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم

١ - الطبيب هو الذي يعالج المرضى، وهو من الأطباء جمع من الطبيب

١ - الطبيب هو الذي يعالج المرضى، وهو من الأطباء جمع من الطبيب

١ - الطبيب هو الذي يعالج المرضى، وهو من الأطباء جمع من الطبيب

١ - الطبيب هو الذي يعالج المرضى، وهو من الأطباء جمع من الطبيب

والشهادة (١).

## ٨٧ - الطالب

ورد الاسم عند السهلي، ولم يرد في القرآن الكريم، ولا في الأثر

وقد ذكر السهلي: ومعنى الطالب هو الذي يطلب العلم، وهو من الطلاب جمع من الطالب

## ٨٨ - ذو الطَّوَل

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: صاحب السمة والمعنى والقدرة (٣).

## ٨٩ - الظاهر

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ولرجح ما قيل في معناه وأبان:

١ - الظاهر بالقدرة على كل شيء، من قولهم: ظهر على فلان إنا عليه ونهزم.

٢ - الظاهر للمعقول بأعماله وحججه وبراهينه وجوده، وأدلة وحدانيته (٤).

## ٩٠ - العادل

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: العادل هو الذي يعطي كل ذي حق حقه، وهو من العادلين جمع من العادل

١ - العادل هو الذي يعطي كل ذي حق حقه، وهو من العادلين جمع من العادل

والذي خلق الإنسان في صورة حسنة مفارقة لساير الخلق (١).

١ - العادل هو الذي يعطي كل ذي حق حقه، وهو من العادلين جمع من العادل

## ٩١ - العدل

ورد الاسم في معظم كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم

وفي معنى الاسم أقوال لرجحها

١ - الذي لا يظلم ولا يجور، وهو وصف بالمصدر على سبيل المبالغة

٢ - المتمثل للمزة عن القاتل (٧).

١ - العدل هو الذي يعطي كل ذي حق حقه، وهو من العادلين جمع من العادل

١ - العدل هو الذي يعطي كل ذي حق حقه، وهو من العادلين جمع من العادل

١ - العدل هو الذي يعطي كل ذي حق حقه، وهو من العادلين جمع من العادل

٩٥ - المعطى

وروي الاسم في بعض كتب السنن، كما ورد في القرن الكريم مصدقة الفعل وكثيراً ما يرد هذا الاسم في الآثار مرفوفاً بمضاهه: فبال: المطلق والماسع ومعنى الاسم: الممكن من نعمه الواهب عطاءه وجوده ورحمته لخلقاته (١)

٩٦ - العظيم

ورد الاسم في كتب الفقه، وفي القرن الكريم بلغه

و بحضرت من مرید علی غیب، صواہر کائنات نریزادہ فی شاندار واحمد، اومی مدرسہ مدرسہ  
ذالعلم والکرام

سبحانه اعظم من كل عظمته في وجوده، فهو ذاته لوجوده، وفي عظمته وفي وجوده .  
- فاعلموا بحكمته <sup>17</sup> فاعلموا بصرف أبي عظمه شأنا، وحالته عند ذل، عظم  
الاعظم

٩٧ - العفو

ورد الاسم في كتب الفقه، وفي القرآن الكريم بلغة

والعفو من العفو بأحد معنيين:

١ - المحو والإزالة، فإلّا كفّوا له بزيل وبمحو قمار الجنوب

٦- الفصل والزيادة، فالله عز وجل لا يعطي الكثير ويبخل القليل

و نحو هم صيغة، لا يفتقران بنشر بالسر، و نحو - هني مملي لأزل - بنشر «محو»<sup>1</sup>

٩٨ - العالم

ورد اسمه في بعض كتب التفسير، كما ورد في القرآن مصافى إلى المص أو هو له اسم.

الأرضي أو الميت والنهضة (الأمم ١٢، ومبا ٣، وعاطر ٣٨)

والنظر العليم)

٩٩ - العَلَام

١٠٠ دس في بعض کتاب لہ، کما ورد فی بعض مصنفات الی (الغیب) لفظ ۱۰۰

١١٠ حتى يسبل أسرا والعلام خمسة مدعة نصد بخبره، وبدا جاء مسموماً في الم

جميعاً، بخلاف العالم الذي جاء متعلقه مقرباً

والنظر المأمور

و یان معنی ایاں زوجہ نامہ یعنی ازراہ معنی لیسہات کسی قدر دینی المعنی میں  
 ۱۔ عجب سے عجبہ باخبر، و عجب و عسبر، و عجب و عسبر، و عجب و عسبر، و عجب و عسبر  
 ۲۔ معنی مع جملہ عید نصیحت کہ عابد فی حکمہ لایستغفار مثلاً درہ

٩٢ - ذو المعارج

... في الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم يعطه.

وفي معنى الاسم أقوال أشهرها.

٩- الذي يُعرج إليه بالأرواح والأعمال.

٢. حالة السموات التي ترقى فيها الملائكة من سما إلى سما.

٢. صاحب العلم، المعظّم، والدرجات الفواضل والنعم<sup>(١)</sup>.

۹۲۔ العزیز

... فانه في كتاب سنة. وفي الخبر انكره منعه. وصحة المصدر كتونه معالي ولله  
المرء والرسوله (المفتون: ٨)

وغير اشتقاقه ومحمد بن معاذ آراء منها

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، الْحَيُّ الْقَيُّومُ، لَا يَأْتِيهِ النُّفُوسُ، لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، عِلْمُ الْغُيُوبِ، يُدْخِلُ مَن يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ، لَا يَخْلُقُ مِثْلَهُ، وَهُوَ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ، يُدْعَى الْمَلِكُ الْكَافُّرُ، يَدْعَى الْوَحِيدُ، وَأَحْسَنُ عَلَى اللَّهِ

١- لا وصف من العمل من يفر. للجميع الذي لا يطلب.

٣- انه وسف من العمل من يجره للشديد القوى

وَأَلْفٌ بِمِثْلِهَا مُطَّوِّقَةٌ (٧٣)

٥- وكونهم يرون عدم جدوى وجود منظمة، وتقدم الحاجة اليه، ويصعب الحصول

## ٩٤ - المَعَزْ

ورده الاسم في معظم كتب السنة كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المفعول.

وكثيرا ما يرد هذا الاسم في الأثر مقرونا بمضاده، فيقال: المعز اللئيم.

والتحقيق في معنى كلمة أحد العدس ثلاثة الأولى في معنى العنبر، مع إضافة حمرة بعدة  
منه من العدس فيكون معنى العنبر أبيض كذا وقد<sup>18</sup>

١٢٣٤ و ١٢٣٥ و ١٢٣٦ و ١٢٣٧ و ١٢٣٨

١٤٣٠ هـ / ١٩١٦ م - ١٤٣١ هـ / ١٩١٧ م

١٧٤- وحشي مخلوط ص ٢٩، والريشة ٧٦-٨٠ (٣) المقصد الأستري ص ٩٦

[1] الرزقي، ص 215. والرحاج، ص 11. والبيهقي، ص 8-9. وانظر العراقي، ص 83. والشمس، ص 1/ 111.

١٩ الشهر من ٩٨، وقتها بحسب ٥٠٧، ٢  
(٢١) قراري ص ٢٥٨، ٢٥٩، وقر عام ص ١٩

09-06-2017

١١ القرطبي ص ٢٢٩، ٢١٠، والرحام ص ٩٩، والبيهقي ص ٧٥، والطبري ص ٩١، ٩٢.

## ١٠٠ - العليم

ورد الاسم في كتب السنة وفي القرآن الكريم بلفظه ومعنى العلم إدراك الشيء بحقيقته، وفي حق الله تعالى: الإدراك لما يدركه المعلومون بعقولهم وأحواسهم وما لا يستطيعون إدراكه من غير أن يكون موضوعا يقبل أو حس.

وقد فرق العلماء بين العالم والعليم والعليم قاتل في كل من فعل فعلا فل أو كثر، ضعف أو من يحور أن يشق له منه اسم فاعل (عالم)، فإذا احتجج إلى أن يميز بين الفعل الذي يظهر من الفاعل مرة واحدة وبين الذي يظهر منه عابداً، أو الذي يظهر منه على سبيل الخلق المادة وحسب، ول إلى أوزان أخرى (علاء وعليم) فعلاء نريد كثرة التعلقات، وعليم نريد ثبوت الصفة ورسوخها، فلا تستعمل إلا عند قصد تأكيد الفعل<sup>(١)</sup>.

## ١٠١ - الأعلى

ورد الاسم في بعض كتب السنة وفي القرآن الكريم بلفظه.

وقد جاء من مادة العلو ثلاثة أسماء هي الأعلى، والعلى، والمتعالى، والجميع يشترك في معنى واحد هو ارتفاع المنة، ورفعة القدر، وعلوه سبحانه أن يحيط به وصف الرافعين، ثم ينفرد في معناها بمراد معنى، فالأعلى هو الذي بلغ العلية في علو الرتبة، فلا رتبة لغيره إلا وهي متحطة عنه. أما العلى والمتعالى فانظرهما في مكانهما.

## ١٠٢ - العلى

ورد الاسم في كتب السنة وفي القرآن الكريم بلفظه.

والعلو هو الرفع القدر الذي لا رتبة فوق رتبته، فعمل من العلو بمعنى فاعل، فهو صفة مشبهة تفيد الثبوت والرزوم.

## ١٠٣ - المتعالى

ورد الاسم في كتب السنة وفي القرآن الكريم بلفظه.

قال الرازي في معناه: هو بمعنى العلى مع نوع من المبالغة<sup>(٢)</sup>.

(ونظر الفصل الرابع: فعل وتفاعل).

## ١٠٤ - المعبد

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة العمل

- (١) طبري الأسبغ: ثلاثة الخريز من ٢٣٩ - ٢٤١، والرحاج من ١٠، ٣٩، ٤٠، وقيس من ٦٤، ٦٣، ٦٤، وقيس من ١٢٤ وما بعدها.
- (٢) جزمي في الاسم: ثلاثة الخريز من ٢٦٥، ٢٦٦، ٣٣٥، والرحاج من ٤٨، ٦١، وقيس من ٣٩، ٩١، وقيس من ٢٠٠، والربيع ٢/ ١١٠، والعرابي من ١٦٦، ٩٩.

وكثيراً ما ورد الاسم معرباً معصداً، فقلت المبدى المعبد (المطر المبدى) والمعبد هو الذي يعبد لإيجاد الأشياء بعد وجود سابق، أو الذي يعبد الخلق سعد الحياة إلى الملمات، ثم يعيدهم بعد الموت إلى الحياة<sup>(١)</sup>.

## ١٠٥ - المعين

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم<sup>(٢)</sup>، وإن كان قد ورد فيه وظنه المستعان على ما تصفون (يوسف ٦٨).

والمعين اسم فاعل من الفعل أعان، يقال: أعانته إذا ظميره وقوله<sup>(٣)</sup>.

## ١٠٦ - الغافر

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم في سورة غافر معصداً إلى النسيب (غافر ٣).

وقد ورد من نفس المادة اسمان آخران هما الغفار والغفور، والثلاثة تشترك في معنى واحد وهو الغمر والصفح، والستر على ذنوب العباد، ولكنها تصنف في معنى الصيغة، فالغافر من انصف بالغفارة على سبيل الإخلاق بخلاف الغفر والغفور كما سيأتي.

## ١٠٧ - الغفار

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

والغفار أبلغ من الغفور لأنه وصح للكثير، ومعناه أنه الذي يظهر الخليل ويستر النجس ويمحو الذنوب كما بعد دس أبداً، ويستر صاحبها فلا يشهر دسه لا في الدنيا، ولا في الآخرة.

## ١٠٨ - الغفور

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

قال الرحاج: فصول من غفرت الشيء سترته، وهو للمسالمة وكذلك فعال، وإنما حار تكراههما لمعينين:

١ - أحدهما أن اختلاف الموضوعين يحس من فاعل ما لا يمتثل مع المعاودة.

٢ - والوجه الآخر أن هذا يحسن في صفات الله وإن كان لا يحسن في أسامي المخلوقين، لأنه لم يبلغوا قط في صفته من الصفات متبهاً كما بلغ سبحانه<sup>(١)</sup>.

وسهم من قال إن الغفار ينسب من كثرة العمل كأنه يغفر ذنوباً كثيرة مرة بعد مرة، أما الغفور فينسب من كمال العمل وشموله، ويكون هذا الفعل شيئاً واحدة<sup>(٢)</sup>.

(١) الخريز من ٣٠٨، والرحاج من ٥٦، وقيس من ٩٥، والعرابي من ١، ٣١٤، ٣١٥.

(٢) جزمي في الاسم: ثلاثة الخريز من ٢٦٥، ٢٦٦، ٣٣٥، والرحاج من ٤٨، ٦١، وقيس من ٣٩، ٩١، وقيس من ٢٠٠، والربيع ٢/ ١١٠، والعرابي من ١٦٦، ٩٩.

(٣) جزمي في الاسم: ثلاثة الخريز من ٢٦٥، ٢٦٦، ٣٣٥، والرحاج من ٤٨، ٦١، وقيس من ٣٩، ٩١، وقيس من ٢٠٠، والربيع ٢/ ١١٠، والعرابي من ١٦٦، ٩٩.

(٤) جزمي في الاسم: ثلاثة الخريز من ٢٦٥، ٢٦٦، ٣٣٥، والرحاج من ٤٨، ٦١، وقيس من ٣٩، ٩١، وقيس من ٢٠٠، والربيع ٢/ ١١٠، والعرابي من ١٦٦، ٩٩.

(٥) جزمي في الاسم: ثلاثة الخريز من ٢٦٥، ٢٦٦، ٣٣٥، والرحاج من ٤٨، ٦١، وقيس من ٣٩، ٩١، وقيس من ٢٠٠، والربيع ٢/ ١١٠، والعرابي من ١٦٦، ٩٩.

## ١٠٩ - الغالب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه  
 ...  
 في القرآن والحكمة، وأنه لا يقهر ولا يهتدج<sup>(١)</sup>

## ١١٠ - الغنى

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه  
 ...  
 من غير غنى عن كل ما سواه، التكميل له وبعده، فلا يصح مع غيره<sup>(٢)</sup>

## ١١١ - المغنى

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بحكمة العمل  
 ومعنى ...  
 لا يزال<sup>(٣)</sup>

## ١١٢ - الغيات

ورد الاسم في الغالب من كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم  
 والغيث هو الغيث، ومعناه: المذوق حياته في الشقاء إذا دعوه<sup>(٤)</sup>

## ١١٣ - المغيب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم  
 وقد ورد بلفظه في بعض المصادر: المغيب.  
 وقد سبق تفسير معنى الاسم في المادة السابقة<sup>(٥)</sup>

## ١١٤ - الفاع

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه وحكمة العمل  
 وقد جاء من ...  
 وقد ورد في القرآن الكريم بلفظه وحكمة العمل

(١) ص ٥٨، وانظر الترمذي ٢/ ٣٧٢

(٢) قرأ في ص ٣١٤، وقرأ في ص ٦٣، والبيهقي ص ٥٣، ٥٤، والقرطبي ص ١٢٨

(٣) قرأ في ص ٣٥٥، وقرأ في ص ٦٣، والبيهقي ص ١١٠

(٤) البيهقي ص ٩٩

## ١١٥ - الفناح

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه  
 والفناح مبالغة من الفناح، وقد سبق معناه<sup>(١)</sup>

## ١١٦ - الفرد

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم  
 وفي معنى الاسم أقوالها.

١ - الفرد بتقديم والإبداع والتدبير

٢ - الفرد عن جميع الأنبياء المنتفع من الاختلاف بها، المتفتني بها<sup>(٢)</sup>

## ١١٧ - ذو الفضل

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه  
 ومعنى الاسم المسموع ما لا يقره<sup>(١)</sup>

## ١١٨ - المتفضل

ورد الاسم في الغالب من كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم

والمفضل اسم خاص من فضل مفضل، يقال مفضل من فلان إذا أفاض من فضله وحسن  
 إليه<sup>(٥)</sup>

## ١١٩ - الفاطر

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه وحكمة العمل  
 (١) أحكام ١٤ على سبيل المثال، وصيغة الفعل  
 ومعنى الاسم الذي ظهر الخلق أي ابتداء خلقهم<sup>(٦)</sup>

## ١٢٠ - الفعّال

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه وحكمة العمل  
 يريده (هود ١٠٧، والبروج ١٦)

(١) الترمذي ٢/ ٣٤٤

(٢) قرأ في ص ٣٢٩، وقرأ في ص ٦٣، والبيهقي ص ٨٢، والقرطبي ص ٣١١، ٣١٢

(٣) قرأ في ص ٢٨٩، وقرأ في ص ١١٦، والقرطبي ص ١١٠، والبيهقي ص ١١٠

(٤) قرأ في ص ١١٠، وقرأ في ص ١١٦، والقرطبي ص ١١٠، والبيهقي ص ١١٠

(٥) قرأ في ص ١١٠، وقرأ في ص ١١٦، والقرطبي ص ١١٠، والبيهقي ص ١١٠

(٦) قرأ في ص ١١٠، وقرأ في ص ١١٦، والقرطبي ص ١١٠، والبيهقي ص ١١٠







## ١٤٣ - الأكبر

١. ورد الاسم في القليل من كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم، على الرغم من كثرة نردده على لسان المسلمين كل يوم في الأذان والإقامة والصلاة وغيرها.  
ومعنى الاسم أن الله أكمل المخلوقات وأشرفها، وأكرم من كل ما سواه (المعصّل المطلق)، وذهب معصمهم إلى أن الاسم قد حُرِّج من معنى المعصّل إلى معنى التوت، فهو صفة مشبهة بمعنى كبير (١).

## ١٤٤ - الكبير

ورد الاسم في معظم كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.  
ومعنى الكبير، الموصوف بالخلل ومعظم فئات، أو الكبير من شأنه للحلقات  
وقال العراقي هو ذو الكبرياء، والكبرياء عبارة عن كمال الذات (٢).

## ١٤٥ - المتكبر

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

وفي معنى المتكبر أقوال أرجحها

- ١ - استرد بالخطبة والكبرياء، الذي يرى الكل حقيرا بالإضافة إلى ذاته
- ٢ - الملك الذي لا يروى سلطانه، والمظيم الذي لا يحرق في ملكه إلا ما يريد
- ٣ - الذي تكبر عن خلقه، وتعالى عن صفات خلقه (٣).

## ١٤٦ - الأكرم

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم أن الله أكرم الأكرمين. لا يواريه كبرياء ولا يعادله خير. وقد يكون الأكرم بمعنى  
الكريم كما جاء الأكبر بمعنى الكبير (٤).

## ١٤٧ - ذو الإكرام

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم استحق للمعظم والإكرام، فلا يحد ولا يتكبر به. وقد يحتمل الاسم معنى  
أنه بكرم أهل ولايته ويرفع درجاتهم بتوفيق لطفه في الدنيا وشوقه أعمالهم في الآخرة (٥).

١ - الراربي ص ٢٦٩، ٢٦٨

٢ - ربي ص ٢٦٧ - ٢٦٩، ورح ص ٤٩، والسنن ص ٥٢، ٥٣، والعراق ص ٢٩٩

٣ - الراربي ص ٢٠٨ - ٢١٠، ورح ص ٣٥، والسنن ص ٩٤، ٩٣، فخر ربي ص ٧٢، وقرن ص ١٧٨، ١٧٩

والربيع ٢/ ٨٥ - ٨٧، وفهرر الأسم ص ٨٠

(١) السبكي ص ٧٥، (٥) السبكي ص ٩١٦

## ١٤٨ - الكريم

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ويحتمل الاسم عدة معان منها.

١ - الشريف الطاهر الرفيع المنة

٢ - العزيز المطلق المنة

٣ - الذي لا يمن إنا أعطى يكندر العطية باليمن

٤ - الذي فكتر منافع وفوائده

٥ - الصبور عن الذنوب (١).

## ١٤٩ - الكاشف

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الجمع مصادا إلى العذاب  
المحاق (٢).

قال السبكي ولا يهدى بهذا الاسم إلا مصابا إلى شيء، فيقال بالكاشف الصبر، أو كاشف  
الكرب.

ومعنى الاسم: كفارح لهم، والمزيج للضر والهم (٣).

## ١٥٠ - الكفيل

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه

ومعنى الاسم الموفر للكفايات محلوقاته الفاسان لإيصال استجابتهم (٤).

## ١٥١ - الكافي

ورد الاسم في العديد من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه

ومعنى الاسم الذي يكفي عاده حاجاتهم، ويكفي لهم متطلبات حياتهم، فلا يسمى إلا يكون  
المادة إلا له، والرجاء إلا منه (٥).

## ١٥٢ - اللطيف

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

وفي معنى الاسم أقوال منها.

١ - الذي لطف عن أن يدرك بالحيثية.

٢ - المالم بدقائق الأمور وفوائدها.

(١) الراربي ص ٢٧٨، ورح ص ٥١، ٥٢، والسنن ص ٧٤، ٧٣، والربيع ٢/ ١٠٥، ١٠٦، والعراق ص ١٠٥

(٢) السبكي ص ٨٢، ٨٣، (٣) السبكي ص ٨٨، (٤) السبكي ص ٣٠



## ١٦٢ - المميت

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المفعول ومعنى الاسم جاعل الخي ميتا بطلب الحياة، وإحداث الموت فيه  
والاسم مشتق من ميت، وهو يحكى بفتح الميم على كسر الهمزة وعلى نون مفتوحة  
المصرف في الأشباه (١)

## ١٦٣ - الناصر

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه وصيغة المفعول ومعنى الاسم الميسر لليلة (٢)

## ١٦٤ - النصير

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.  
والنصير صالحة من الناصر، وهو الموثوق منه بأنه لا يسلّم عليه ولا يخذله (٣).

## ١٦٥ - المنعم

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المفعول ومعنى الاسم الذي يوصل النعمة والخير إلى الغير (٤).

## ١٦٦ - النافع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المفعول ومعنى الاسم الذي يصدر منه الخير والنفعة في الدنيا والدين (٥).  
(والمصرف)

## ١٦٧ - ذو انتقام

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه  
والاسم المعبر

## ١٦٨ - المنتقم

ورد الاسم في عدد من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه  
والاسم المعبر عن انتقامه من غيره، مستندة إلى قوله تعالى: "وَأَنْتُمْ أَنْتُمْ  
تُعَاذِلُونَ بِالْعَنُوتِ، وَهُوَ يَأْتِي نَجْةَ الْكِرَامَةِ وَالْمَحْطَ الشَّدِيدِ" (٦).

١٦١ القرطبي ص ٣٠٥، والبيهقي ص ٩٥ (٢) البيهقي ص ٩١  
١٦٢ القرطبي ص ٣٠٥، والبيهقي ص ٩٥ (٣) البيهقي ص ٩٦، والقرطبي ص ١٢٧

## ١٦٩ - النور

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه  
وفي معنى الاسم نراه أروعها

- ١ - صاحب النور، أي أنه خالقه، لأنه الضياء نفسه
- ٢ - سبب المصلحة، إذ به سبحانه استقامت الأمور، فسي نورا بهذا المعنى
- ٣ - أنه بما بين ولوضوح بحججه وبراهين وحدانيته قد نور السموات والأرض (١)

## ١٧٠ - المنير

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم  
ومعنى الاسم باعث النور والهداية في القوس (٢).

## ١٧١ - الهادي

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه  
ومعنى الاسم من يهتدى طريقه عن بهادي جمع المجرى من حيث معانيها ووجه

## ١٧٢ - المهيمن

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.  
وفي معنى الاسم اتقوا منها

- ١ - المرقب على الشيء، الخافقه له، الشهد على كل نفس بما كسبت
- ٢ - انصف بالعلم والمقدرة والرياسة.

٣ - جاء على حقه بأعنيده وأمره فهدى وحده، ويكون قد هداه منهم وعلاجه وسلكه  
المنصف

## ١٧٣ - الوتر

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم  
ومعنى الاسم نصف واحد منهم، ويوحده، فهو واحد فرد، لا يجمع له شيء  
نخل أو حد (٥).

١٦٩ القرطبي ص ٣٠٥، والبيهقي ص ٩٦، والقرطبي ص ١٢٧

١٧٠ القرطبي ص ٣٠٥، والبيهقي ص ٩٦، والقرطبي ص ١٢٧

١٧١ القرطبي ص ٣٠٥، والبيهقي ص ٩٦، والقرطبي ص ١٢٧

١٧٢ القرطبي ص ٣٠٥، والبيهقي ص ٩٦، والقرطبي ص ١٢٧

١٧٣ القرطبي ص ٣٠٥، والبيهقي ص ٩٦، والقرطبي ص ١٢٧



ورد الاسم في كتب السنة، وفيهم صمد من معنى آيات القرآن الكريم (الرعد ١١)  
ومعنى الاسم المالك للأشياء، المصروف بمشيئته فيها، والمرد بتدبيره لها<sup>(١)</sup>

## ١٨٥ - الولى

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه

وفي معنى الاسم أقوال منها

١ - الولى للأمر، المقام به

٢ - قاصر لعنده

٣ - الوالى (كأخليس بمعنى الحالس)<sup>(٢)</sup>

٤ - فعل (صفة مشبهة) من الوالى<sup>(٣)</sup>.

## ١٨٦ - المولى

ورد الاسم في الغليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه

والله اعلم بالصواب، قوله تعالى: "والمولى" مأخوذ من قوله تعالى: "والله اعلم بالصواب" ولا يصح الجمع بينهما<sup>(١)</sup>

## ١٨٧ - الوهاب

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

والله اعلم بالصواب، قوله تعالى: "والله اعلم بالصواب" ولا يصح الجمع بينهما<sup>(١)</sup>

## ١٨٨ - الأول

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الأول القديم الأزل الذى لا يسبقه عدم، والذى ليس له سابق من حيث

الزمان، وقوله تعالى: "والله اعلم بالصواب" ولا يصح الجمع بينهما<sup>(١)</sup>

## أسماء الله الحسنى بين الدلالة المعجمية والدلالة الصرفية

لاحظ المتبادر أنه لا يوجد صمد من أسماء الله الحسنى معناه: "صمد" لأن  
من معنى صمد "صمد" حيث صمد الصمد من صمد، ومعناه: "صمد"  
ترادفهما، أو من المعنى الصرفى حين يتفق الاسمان في الجذر فيظن تكرارهما  
فمن القسم الأول الذى يتطابق فيه المعنيان يظن ترادفهما  
نظرة بين الحمد والشكر في وصف الله تعالى نفسه بهما كتوبه تعالى

أ - واعلموا أن الله غنى حميد (القرة ٢٦٧)

ب - حميد حميد (هود ٧٣)

ت - حميد حميد (فصلت ١٤)

ج - ومن نطق خيرا فإن الله شاكى عليم (القرة ١٥٨)

د - وما لمعور شكور (فاطر ٣٤)

ه - والله شكور عليم (التعاين ١٧)

ورد الترادف العلماء على خلافهما، فجمع بينهما في تكرار من حيث هو، لا من حيث  
معناه، فلهذا لم يجمع بينهما في كتب السنة، ولا في القرآن، ولا في الحديث، ولا في  
شكرتك. وفي حديث آخر: فكبرت الله وحمدت وشكرت<sup>(٢)</sup>.

١ - وقد اختلف العلماء على خلافهما، فجمع بينهما في تكرار من حيث هو، لا من حيث  
معناه، فلهذا لم يجمع بينهما في كتب السنة، ولا في القرآن، ولا في الحديث، ولا في  
شكرتك. وفي حديث آخر: فكبرت الله وحمدت وشكرت<sup>(٢)</sup>.

١ - وقد اختلف العلماء على خلافهما، فجمع بينهما في تكرار من حيث هو، لا من حيث  
معناه، فلهذا لم يجمع بينهما في كتب السنة، ولا في القرآن، ولا في الحديث، ولا في  
شكرتك. وفي حديث آخر: فكبرت الله وحمدت وشكرت<sup>(٢)</sup>.



يُصْبِرُ<sup>(١)</sup>، فيكون معنى المصدي الذي يجمع السوء على الانتباه أي بوحدها، والمحس الذي يجمع الحياة على الانتباه أي يهتليها من الموت إلى الحياة، وكذلك المعرف والمعي والمبر

؟ - فعل وفعل:

حملت الصفات المتأخّرة من فعل مجرد أصل المضى، أما تلك التي أُحدثت من فعل هلل ورر  
فمن مئة أصناف الصيغة فيها معنى تكثر الفعل والمبالغة فيه، أو معنى التعدية أوهما معاً وهذا  
نصاً: هما أشهر المعاني لهذا الورد<sup>(١)</sup>، فيكون المعلم - مثلاً - الذي يحلّ العلم على الأشياء  
بـ (معناه إليها)، وهو في نفس الوقت الذي يكثر منه العمل ويكون أكثرهم الذي يحلّ العلم  
على الأشياء أي يتخللها إليها، وهو في نفس الوقت الذي يكثر منه العمل.

وعدا خلاف الصمتين قديم، ولتقديم، فليس في الوصف التالي معنى القدم ولكن معنى  
اعتدال الرنة الأشياء يجعلها مقدمة على غيرها (لاحظ أن التقديم مقابل الحادث، ونقدم مقابل  
المتأخر) مما يعني أن المنطق المربى قد اهتم به مسبقا لاختلاف المعنى لاسبب واحد

## ٢ - فعل وافتعل:

ورد من أسماء الله تعالى أسماء مأخوذة من فعلين على وزن افتعل ولهما نظير من الحذر الثلاثي المجرى وهما.

صانع / مصطفیٰ

عائده / عائده

و قد ذكرت كتب الصرف معاني كثيرة للصيغة المزدوجة تناسب منها في هذا المقام معان هامة  
 تصرف ، أو الاجتهاد في تحصيل أصل الفعل ، والمثابرة في المعنى ، وربما كان المعنى الأول أسبق  
 في «مصطلح» الذي يتخذ (حربا على تصوير الفعل على ما هو عادة للبشر) معالجة الأمر عن  
 طريق تداول أسامه<sup>(١)</sup> ، وكان المعنى الثاني أسبق في «مقدرة» الذي يدل على المثابرة في الثغرة ،  
 وإن لم يكن هناك ما يمنع من أخذ المعنيين في الاعتبار بالنسبة للمصنفين .

٤ - فعل وتفاعل

ورد من أسماء الله تعالى اسم واحد مأخوذ من فعل على وزن تفاعل وله نظير من الخبر  
عناشي المعروف وهو:

عليه السلام

(١١) انظر شرح النبأية ١/ ٨٣، وثقا العرف ٣٨، ٣٩، ولأوب الكاتب ص ١١١، ١٥٨، ١٦٦.

١٢١) طهر شرح الشافية ١/ ٩٢، ونشا العرف ص ٤١، ٤٢، ولاد الكتاب ص ٤٦، ٤٧

(١٤) حده في سرج الشاة ولدان يدعى فلها، سب وعلمها الكسنة أي ما اعتد به في كنه ١٠ ٢٠

في من المصاحف ط ١٠٨ - ١١١٠

وقد ذكرت كب الصرف عدة معانٍ للصفة المربعة بأاسب منها في هذا المقام معنى المربعة<sup>(١)</sup>، فالعلى الذي يتصف بالعلو، أما المتعالي، فالذي يتصف بهذه الصفة على سبيل

## ٥ - فعل وتفعّل:

ورد من أسماء الله تعالى اسمان مأخوذان من فعل على وزن تفعّل ولهما نظير من الفعل  
تفعلّى المجرّد، وهما

کبریا منکر

وفی / متولی

أما الاسم الأول فبفتح الـ إلى حاسب بمعنى الحفر - معني حيرة الشئ إذا أصله، كاهل أي صار قاعاً، وتالم أي صار قاعاً، فكذلك تكبر أي صار قاعاً.

وذكر البيهقي أن الفاء في المنكر هي ناء النفر واللتعويض بالكسر لآهاء النعاطي الكسفة<sup>(٢١)</sup> وقد يؤخذ في الاعتبار كذلك أن الفعل المزيد مأخوذ من معنى أكثر بحلاف لنعرد الذي يدل على معنى أكبر، وهنا يفرق الاسمان في جاليتين.

وأما الاسم الثاني المراد بغيره معنى العمل المتكرر في مهلة<sup>(٣١)</sup>، بالإضافة إلى المعنى المفعلي  
لصاحبه لطيفه المأخوذ من الفعل المحدث، فانه قد بغير معنى الوفاء، والمراد بغير معنى قص الأرواح  
من يستوفي أجلها

١- فعل وفاعل:

لم يأت من هذا النوع إلا اسم واحد مأخوذ من فعل على وزن 'فاعل' وله تغيير من أحد بناتى الحرف وهو:

والا موال

والغنى الرائد الذي أضاع الصبغة مما هو نكثير العمل ومتابعته، بالإضافة إلى معنى المألعة  
لحوظ فيه (١).

(١) شرح قصيدة ١ / ٩٩، ١٠٣

۹ شرح المصباح ۱: ۱۰۷. وقد ذكر له فقه يكون حديث يحيى اسمعيل (۱: ۱۰۷)، واليهي ص: ۹۲

<sup>١٤</sup> اصل آخره ومعهما النظر نرح الشابة ١/ ١٠٤). وجاء مثل هذا في جميع النسخ حيث ذكر أنه يأتي بذكر.

ممثل، ومثل بالاعمال، ففهم ونحو ونسج ونمرك، الخ (٦/ ٢٦)، ونظر ألب الكتاب ص ١٦٧

١٠٠ من النسخة الأولى، مع حواشي فيكون سبعة ٩٩، ونظمه عبد الوهاب بن

ودله صاحب لنا العرب له لاندك مصر القم الا والمصلحة (ص ١٠)

(1)	(2)
$x^2 + y^2 = z^2$	$x^2 + y^2 = z^2$

أحب دعوة الداع إذا دهان (الطبري: ١٨٩)

وحاء من الوزن الثاني المعامل فقط، كما في قوله تعالى

وقال ربكم ادعوني استجب لكم (خاف ٦٠)

وَأَنَّ الْمَرَّةَ الْمَحْصَنَ لِلْمُحَدِّدِ وَاحِدًا فِي كُلِّ مَعْنَى، بَلْ لاختلاف مَبْنِيَّاهُ فَهُوَ فِي كَلِمَةِ سَعْدَى مِنْ رَجِيَّةٍ، وَفِي دَلَالَةِ النَّاسِ عَنْ مَعْنَى اسْتِحْوَالِ الْوَلَاءِ وَالْمَدَامَةِ مِنْ رَاحَةِ نَاسٍ<sup>(١)</sup>

و ما سودح انى فقد جمع بين الورس 'فعل' و'فعل' و'فعل' من كل سهما في القرآن الكريم  
فعل والصيغة كقوله تعالى:

وانزل الله عليك الكتاب والحكمة (النساء ١١٣).

انتم ائمتهم من المزن أم نحن المختارون (الواقعة ٦٩).

برکات کتاب بالغز مصداقا لما بین یدیه (آل عمران ۳).

قَالَ اللَّهُ إِنَّهُ مَرْكُهَا عَلَيْكُمْ (المائدة ١١٥).

وعلى الرغم من اشتراك التفسير في معنى تحذية فلان من فعل يهد على وزن فعل ماضٍ وسبعة<sup>٢١</sup> وفي هذا يقول ابن قتيبة: "ودخلت بعثت على أهلك إذ أدت بكثير من وسيعه، يقول 'حدثت وحدثت'<sup>٢٢</sup>، وعلى وجه الكناية على إكرام الرسول<sup>٢٣</sup>،  
سبى بذرهم من بذر يزرع عن حرس أو حصى، ودعاها أنه من صفة محمد كـ السب في

٤١) نظري شفا العرب ص ٤٧، وشرح الخاقاني ١/ ١١٠، ١١١، وجمع الهوامع ١/ ٢٨، وذكر ابن أبي ليلى في التعليل  
قد أتى ابن أبي ليلى واحد ومثل قولهم لست محب لأخيه وأخلفني لست (ص ١٦٨) وعلى فرض هذا نقل  
معدة إلى رجاء أبي ليلى نؤيد في زيادته إلى أبي ليلى - سيرة عا

(٢) شرح النابتة ١/ ٩٢، ونسب العرف من ٤١ (٢) أوت الكتاب من ١٦٠



فصل اول در حساب									
عدد	صفت	عدد	صفت	عدد	صفت	عدد	صفت	عدد	صفت
۱	یک	۲	دو	۳	سه	۴	چهار	۵	پنج
۶	شش	۷	هفت	۸	هشت	۹	نُه	۱۰	ده
۱۱	یازده	۱۲	دوازده	۱۳	سی و سه	۱۴	سی و چهار	۱۵	سی و پنج
۱۶	سی و شش	۱۷	سی و هفت	۱۸	سی و هشت	۱۹	سی و نه	۲۰	بیست
۲۱	بیست و یک	۲۲	بیست و دو	۲۳	بیست و سه	۲۴	بیست و چهار	۲۵	بیست و پنج
۲۶	بیست و شش	۲۷	بیست و هفت	۲۸	بیست و هشت	۲۹	بیست و نه	۳۰	سی
۳۱	سی و یک	۳۲	سی و دو	۳۳	سی و سه	۳۴	سی و چهار	۳۵	سی و پنج
۳۶	سی و شش	۳۷	سی و هفت	۳۸	سی و هشت	۳۹	سی و نه	۴۰	چهل
۴۱	چهل و یک	۴۲	چهل و دو	۴۳	چهل و سه	۴۴	چهل و چهار	۴۵	چهل و پنج
۴۶	چهل و شش	۴۷	چهل و هفت	۴۸	چهل و هشت	۴۹	چهل و نه	۵۰	پنجاه
۵۱	پنجاه و یک	۵۲	پنجاه و دو	۵۳	پنجاه و سه	۵۴	پنجاه و چهار	۵۵	پنجاه و پنج
۵۶	پنجاه و شش	۵۷	پنجاه و هفت	۵۸	پنجاه و هشت	۵۹	پنجاه و نه	۶۰	شصت
۶۱	شصت و یک	۶۲	شصت و دو	۶۳	شصت و سه	۶۴	شصت و چهار	۶۵	شصت و پنج
۶۶	شصت و شش	۶۷	شصت و هفت	۶۸	شصت و هشت	۶۹	شصت و نه	۷۰	هفتاد
۷۱	هفتاد و یک	۷۲	هفتاد و دو	۷۳	هفتاد و سه	۷۴	هفتاد و چهار	۷۵	هفتاد و پنج
۷۶	هفتاد و شش	۷۷	هفتاد و هفت	۷۸	هفتاد و هشت	۷۹	هفتاد و نه	۸۰	هشتاد
۸۱	هشتاد و یک	۸۲	هشتاد و دو	۸۳	هشتاد و سه	۸۴	هشتاد و چهار	۸۵	هشتاد و پنج
۸۶	هشتاد و شش	۸۷	هشتاد و هفت	۸۸	هشتاد و هشت	۸۹	هشتاد و نه	۹۰	نود
۹۱	نود و یک	۹۲	نود و دو	۹۳	نود و سه	۹۴	نود و چهار	۹۵	نود و پنج
۹۶	نود و شش	۹۷	نود و هفت	۹۸	نود و هشت	۹۹	نود و نه	۱۰۰	صد

[illegible]



رحمت وانت أرحم الراحمين (الأعراف ١٥٦) آدم وانت من رحم، أو برحمه، في قوله تعالى (الأعراف اليوم من أمر الله إلا من رحم) (هود ٤٣). أو قوله «يعذب من يشاء ويرحم من يشاء» (المعكوت ٢٦) ولكنها اتصلت في نونها إلى معنى الصفة المشبهة «رحم» أو «رحم» (١). وقد كان معنى الحدث والمفعول مرادف في قوله تعالى «علقت نارك ببعض ما سوحى إليك وصانقته صدرك» (هود ١٢). فقد فصل «صانق» على «صين» لندالة على أن صين عارض غير ثابت؛ لأن الرسول ﷺ كان أقبح الناس صفراً.

أما الصفة المشبهة، فأمم ما يبرها من اسم الفاعل أنها تصاغ من الفعل الثلاثي (٢) لمصد نسبة «عدت إلى الموصوف على سبيل ثبوت والذوام وليس على سبيل التجدد والحدوث» (٣).

وتجديد الفرق بين اسم الفاعل والصفة المشبهة ينمى أن تركز على أمور ثلاثة هي

١ - حائب المعنى الذي يشتمل على معنى الصفة، والدلالة الزمنية. فإذا كان اسم الفاعل صهيته يدل على التجدد والحدوث، فإن الصفة المشبهة تدل على الثبوت والذوام. وإذا كان اسم الفاعل لا يدل على الدلالة على الماضي أو الحال أو الاستقبال، فإن الصفة المشبهة تدل على الماضي اسميل بالزمان الحاضر. ولهذا يصح أن تقول هو طائر أو أسد أو غدا، لكن لا يصح أن تقول هو طائر أو أسد أو غدا، لأنك لا تقول طائر أو أسد إلا في تصف بالطعام في الزمن الحال (٤).

٢ - حائب الاشتقاق الذي يشتمل على أن اسم الفاعل يصاغ من اللازم والمتعدى، أما الصفة المشبهة فلا تصاغ غالباً إلا من الفعل اللازم، ومن ذلك قوله تعالى «ولا تكتسوا الشهادة» ومن يكتسبها فإنه أتم قلبه، (البقرة ٢٨٣) وقوله تعالى «وما يكذب به إلا كل معتد أثيم» (المطففين ١٢) فقد أخذ الوصفان من الفعل اللازم «أثم» وهو من ياب فرح.

٣ - حائب التركيب الذي يتعلق بمحة إضافة الصفة المشبهة إلى فاعليها، ومنه ذلك بالنسبة لاسم الفاعل (٥). وقد جاء الالتفات في قوله تعالى «ما هو الذنب وقابل الضوب شديد العقاب ذي لظور» (عاف ٣) حيث أضيف اسم الفاعل إلى مفعوله، والصفة المشبهة إلى فاعله.

وأما صيغة المبالغة، فهي أسماء فاعلين في الأصل، ولكنها تحولت إلى صيغ أخرى بفعلها التأكيد والسنة والكثير، قال في البحر «المبالغة بأحد أمرين إما بالنسبة لكثير وقوع الوصف وإما بالنسبة إلى كثرة اشتقاق» (٦) واعتبر سيوه الصيغ الخمس الآتية أصلاً في المبالغة وهي: فعلاً، وفعلوه، وقيل، ومضال، وقيل (٧).

(١) نظير معنى الآية في العربية للمعاشرة ص ٤٧

(٢) يكتسب من فعل لاه طلب في الصفات اللازمة وطهرها لاستمرار، وفعل لاه يدل على العرائز وهو مستند ويند على الاستمرار، ومثل من فعل لاه فعل سعد فالتا (نظر الصفة المشبهة ص ٢٧ - ٥٠)

(٣) نفس ص ٥٣ - (٤) انظر للمبراني ص ٧٨ وما بعدها (٥) انظر شرح الصان على الأشعر ص ٣، ٢

(٦) ١/ ١٤٦

(٧) من مذهبهم أن من صفات الله التي هي صفة مائة كلها معاً، وهي في موضوعات المبالغة والامتداد هي أن لا شيء من صفات الله تعالى، وصدقت الله تعالى متحدة في كمالها لا يمكن اشتقاقها، والمبالغة لها يكون في صفات مثل الربابة والفضائل، وصدقت الله تعالى مرة عن ملك

## ثانياً: الفرق بين معاني الصيغ داخل المنصو الواحد:

يثير تعدد الصيغ في كل من الصفة المشبهة وصيغ المبالغة سؤالاً هاماً، وهو هل معانيها كلها واحدة أو أن هناك فروقاً بينها. لا شك أن حديثنا قبل ذلك من على الرادف يسلم - في حال اتحاد المعنى للعجي - عدم الاتحاد في المعنى العصري أو معنى الصيغة.

ويؤكد هذا الاتجاه نوع الاستعمال القرآني، وعدم استعماله وربما عيب من أوزان الوحد سما للمعنى المراد إسراره، كقوله تعالى «إن الله غفور رحيم» (البقرة ١٨٢)، مع قوله تعالى «رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار» (ص ٦٦).

فماذا يمكن أن يلخص من فروق بين أوزان الصفة المشبهة؟ أو بين أوزان صيغ المبالغة؟

على الرغم من دقة الإجابة من هذا السؤال فإننا سنعاول أن ننسج هذه الفروق، وسنقتصر على الأوزان التي وردت في الجدول السابق.

أما بالنسبة للصفة المشبهة فالنقطة الأساسية هي أن اختلاف أوزانها يمكن تفاوتاً في درجة دلالتها على الثبوت والذوام من ناحية كما يمكن اختلاف الدلالة العصرية لامتثالها من ناحية أخرى.

فوزن فعلاً على سبيل المثال يفيد ثبوت الصفة ولكن شكل أقل، وإن كان لا يبلغ في تحمده ووقوعه مبلغ اسم الفاعل. لأن زواله بطل - مثل شيمان وطمان وفصان وربان (١) ولكنه يحوصل هذا بدلالة على معنى الامتلاء أو صده (٢)، وهذا بخلاف وزن فاعل الذي يفيد ثبوت الصفة بقدر كبير من الدوام والاستمرار نحو غويل وقصير وديمهم وعقيم، أو على وجه قريب من ذلك نحو نعيم وصين. ولذلك يكثر مجيئه وصفاً من فعل يعمل الدال على العرائز والظان (٣)، أما وزن فعل فير تظ عادة بالصفات الداخلية بما لمصلحة، مثل فرح وطرب وقلق (٤)، ويكثر في الوصف من فعل يفعل اللازم (٥).

وأما بالنسبة لصيغ المبالغة فعلى الرغم من دلالتها جميعاً على كثرة المعنى كما وكيفا من ناحية، واشتقاقها من الأفعال المتعدية عداً من ناحية أخرى فإنه يفرق بينها عدة أشياء منها

- أما المظنون فهو ما جرى من المبالغة في حق الله تعالى لا معنى لثبوت الفعل، ولكن بمعنى تعدد المفعولات وكثرة الاستعداد، فله نواب لكثرة من يتوجه إليه من جهة، وقلة قدره باعتباره كثر الخلق وليس بكثرة الوصف، وأنه عليم بأخبار عموم العلم لكل الأفراد لا بأخبار استدلالية في الوصف إذ العلم لا يصح التماثل فيه (انظر فهرها ٥٠٨، ٥٠٧، ٥٠٨)

(١) معنى الآية في العربية ص ٩٦، ٩٧.

(٢) درسات لأسبوت القرآن لسم ٢ ص ٤٠، ٧٨، وادب الكاتب ص ٥٧، وديو - الأدب ١ ص ٨٦

(٣) وديو - الأدب ٢ ص ٢٧٩ وقد قائل أن صاحب سحر أربع من أفعال الوصف في الأول أنه صريح في شرح

(٤) ص ١٧٧

(٥) انظر أدب الكاتب ص ٥٧٩ والصفة المشبهة ص ٨٦ (٥) ديوان الأدب ٦١

التي هي في الحقيقة من فعل (١)

٣- وزن فعل الذي ورد منه لفظ واحد هو ملك.

فعلى الأول يكون صفة صائبه انتمجه إلى معلول، وعلى الثانى يكون صفة مشبهة إما من احكام<sup>١</sup> - وهو لام - أو من حكم اللام  
بهذا يمكن أيضاً ان نعلم القول فى صفات الله الآتية،

و ارجو که غمزدی منی علی ندانم احادیق نامتخص فیهادی.

٢٦٨ فضل المدرس كما في قوله تعالى:

اللّٰهُ أَكْبَرُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَهُ (الأنعام ١٦٤)

وإني أرى في جميع الآيات سرًّا يدل على هذه الحجة - والله اعلم -

إشارة إلى المفضل عليه <sup>(١)</sup> وذلك لأحد من

[illegible]

١٠- مع منتهى طرح جميع علماء هذه الحق من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في صحيحه من قوله: «ما من رجل منكم حتى يخطئ في شيء من هذه الأشياء»

٢. في الصورة نلاحظ ان المنطق قد جاء من طريق سبعة فعل التفضيل من فعل ماضٍ وبالفعل هو جملة

١- والله خير الحاكمين (الأعلى ٣٠)

ب۔ اولرز کا وانت خیر ہر از لین (المائدہ ۱۱۴)۔

جاءه "أبو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين" (يوسف ٨٠)

د. والده خير حافظا وهو أرحم الراحمين (يوسف ٦٤)

د. دوتليرون احسين الحائلي (الصفات ١٢٥)

و-: الآله الحكم وهو أسرع الخمسين: (الأعام ٦٢).

ز - اوبن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين (هود ١٥).

باعتد من حمى هذه لأسف ان يحصل لها حده من فعل نالتي كى ممكن اسف  
 سورة نمانا على من تلك؟

لا حظ كم كنت لي وصف الله بأنه أكبر في كثير من النعرات العظيمة قد جاء على هذا النحو

(١) من السهل القول (أو نعم) فالقول هو ٨٢

[illegible]

الحال ومبارك نظام العميد (مصلحت ١٩٦)، من المذكرات، أي مدى علم حفي لا يصدق إن  
لمس الطعم الكثير دون القليل<sup>(١)</sup>

استخدام لفظ «نور» بمعنى «صاحب»، أو «أهل»، أو «رب» مصداق للمصدر المنسوب إليهم  
 و صيغ من هنا.

- ذو الاخلاق والإكرام - ذو الرحمة - ذو المنعمية - ذو النور - ذو الطول

أهل القنوي وأهل المصرة

٢٠٠٠

[illegible]

بخطوة مع فنون

١- من قبل السيد مدير المصحة العامة في بيروت، في تاريخ ١٢/١٠/١٩٤٠، في شأن

[illegible]

وہ کہتا ہے کہ یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ اس نے اپنے لیے ایک نیا راستہ بنایا ہے۔

رہا . وہ کیا

وستسى القبر بـفعل المفضّل. وقد جاءت أسماء الله الحسنى في القرآن الكريم منه على ثلاث صور هي:

صورة الفضل العتيق فوالفضل التام كما الى قوله تعالى:

أما الأول والأخير: (الخطبة ٣)

اسم ربك الأعلى، (٣) (الأعلى ١)

«أمر أورك الأكبر» (١) (المشق ٣)

(مراسلات لاسلوب القرآن، ج ٢، ص ٤٦٦، وانظر شرح بحث أخرى في الجزء ١/ ٥١١، ص ٥١٢)

(1) 1999 年 1 月 1 日

(۲) مال القصور على سبيل ائصال عملاء اهلها من ان يلجس به فهو بمنزلة خمر.

﴿قُلْ لِمَ حُجِرَ عَنْ الْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ لَطْفٌ مِنْ رَبِّي وَإِنَّ الْمُسْلِمِينَ لَخَائِفُونَ لِمَا كُفِّرُوا بِهِ﴾ (الحجرات: ٢٢)

وَمَا كَانَ السَّعْيُ بِكَيْسٍ فِي أَنْ يَصْرَفَ مِنْ لَدُنْكَ بِوصفِ رَأْسِهِ عَلَى مَجْرَدِ الْفَصِيلِ. وَصَفَ  
 فِي وَصْفِ الْمَكْرَمَةِ، وَإِنَّمَا الْبَصَرُ عَلَى حَبْرَةِ هَذَا الْخَرِّ مَا صَوَّفَ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ فِي إِثْنَالِ (هـ) مَجْرَدِ  
 بِهِ مَجْرَدِ الْفَصِيلِ فِي الْخُصَابِ، وَلَكِنْ يَصْمُ إِلَى ذَلِكَ الْفَصِيلِ فِي السَّرْعَةِ  
 وَيُنَى. بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ تَعْرِضَ لِتَوْعِينَ مِنْ أَسْمَاءِ الْقَلْبِ الْخُصْبِ حَيَاةَ أَهْلَادِ كُلِّ مِنْهَا عَلَى  
 صِبْغَةٍ وَاحِدَةٍ، وَلَمْ يَسْقِ الْإِشَارَةَ إِلَى مَعَاهَا.

وَمِنْ جَمْعِ وَرَأْسِ الْفَصِيلِ الْمَعْرُوفِ، وَهُوَ يَنْقُطُ خِصْبًا فِي مَقَادِيرِ مَنَاصِدِهِ رَافِعًا  
 أَسْمَاءَ وَتِلْكَ مَصْنُوعَةٌ مِنْ تَلْصِيقِهَا فِي حَوَائِجِهَا. وَفِي رَأْسِ هَذِهِ الْمَقَادِيرِ مَنَاصِدُهَا عَلَى مَنَاصِدِهَا  
 فَهِيَ تَلْصِقُهَا بِمَنْصِبِهَا فِي أَحْصَانِهَا كَمَا كَانَ مَعْرُوفًا أَنَّهَا تَلْصِقُهَا بِمَنْصِبِهَا  
 عَادُونَ؟

٢ - ماحاه من باب الوصف بالمصدر مثل:

السلام، كما في قوله تعالى: "الذَّكَاةُ الْفُلُوسُ السَّلَامُ" (الحشر ٢٣)

لِيَعْلَمَ كَمَا ذَكَرَ الْيَهُودِيُّ فِي كِتَابِهِ (٣)

أَيْضًا، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: "ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ" (الأنعام ٦٢)

وَهَذَا الْوَجْهُ مِنَ الْوَصْفِ كَثُرَ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ، وَقَدْ مَثَلُ لَهُ الْلُغَوِيُّونَ بِأَشْفَاءٍ كَثِيرَةٍ مِنْهَا.

رَحَلَ جَدَلٌ أَيْ عَادَلٌ

مَنَازَةً قَفَرًا أَيْ مَفْطَرًا

قَوْمٌ مَفْطَرُونَ أَيْ مَفْطَرُونَ

نُوبٌ خَلْقٌ أَيْ بَالٌ

مَكَانٌ رَاقٍ أَيْ دُخْضٌ

أَيْضًا يَجْعَلُ عَلَى سَائِغَةٍ فَكُنْ مَوْصُوفًا بِمَصْطَرَفٍ فَدَمَارٌ هُوَ الْمَصْطَرَفُ بِمَعْنَى تَقَرُّبِهِ إِلَى  
 مَنَاصِدِهِ، فَاتَّخَذَ مِنْهُ مَصْدَرًا يَدْعَى حَذَلًا. وَتِلْكَ تِلْكَ عَلَى مَوْصُوفٍ بِسَائِغَةٍ  
 وَأَخْبَرَهُ وَهِيَ هَامَا.

وَمِنْ جَمْعِ وَرَأْسِ الْفَصِيلِ الْمَعْرُوفِ، وَهُوَ يَنْقُطُ خِصْبًا فِي مَقَادِيرِ مَنَاصِدِهِ رَافِعًا  
 أَسْمَاءَ وَتِلْكَ مَصْنُوعَةٌ مِنْ تَلْصِيقِهَا فِي حَوَائِجِهَا. وَفِي رَأْسِ هَذِهِ الْمَقَادِيرِ مَنَاصِدُهَا عَلَى مَنَاصِدِهَا  
 فَهِيَ تَلْصِقُهَا بِمَنْصِبِهَا فِي أَحْصَانِهَا كَمَا كَانَ مَعْرُوفًا أَنَّهَا تَلْصِقُهَا بِمَنْصِبِهَا  
 عَادُونَ؟

مَوَاقِفُ سَمَاءِ تِلْكَ الْخُصْبِ  
 تَوَارِدُ عَلَى وَرَأْسِ الْفَصِيلِ تَشْبِيهًُا وَصِفًا مَتَابَعًا

٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢	١١	١٠	٩	٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١	٠
٢٠	١٩	١٨	١٧	١٦	١٥	١٤	١٣	١٢</												





د - وهو يورث كلمات الحمد الواحد تحت أكثر من سبع وحقق أن تجمع جميعا من مكان واحد، فلا معنى لوضع «المعلم» في المجموعة الأولى، «والمدنى» في الرابعة، ولا معنى لوضع «العلم» في المجموعة الثالثة، «والعالم» في المجموعة الرابعة، ولا معنى لوضع «القادر» في المجموعة الثالثة، «والقادر» في المجموعة الرابعة.

هـ - وهو يسقط من التوزيع أسماء كثيرة موجودة في أصول الكتب حتى حين تلغ الأسماء في الصبب الإجمالي ١٢٣ اسما تحدها تلغ في المصنوع ١٤٨ اسما ببارق ٢٥ اسما - وهو بعد هذا يتبع تصنيفا فصافيا جملة يصح تحت مجموعة واحدة خمسة وثلاثين اسما

**وقد عاد البيهقي لتصنيفا ثانيا على:**

- ١ - صفات الذات، وهي ما استحقه تعالى فيما لم يزل ولا يزال، (أو هي ما تصف به دون صفة ألا وأندا)، كاخية والقدرة والعلم، والإرادة، والسمع والبصر والكلام
- ٢ - صفات الأعمال، وهي ما استحقه تعالى فيما لا يبرأ من الأزل (أو هي ما تصنف به وصفاً)، كخالق، والرزق، والإحياء، والإماتة، والمقو، والمقوة

**وقد تصنيفا ثالثا قسم فيه الصفات إلى مجموعات جزئية على النحو التالي:**

- ١ - مجموعة العلم، وتشمل العلم، والحير، واخيم، والشهيد، واخلف، والمحصى (٢)
- ٢ - مجموعة القدرة، وتشمل الظاهر، والقهار، والقوى، ولقدار، والقادر، ودو القوة، والمين، والمعال (٣)
- ٣ - مجموعة العظمة، وتشمل ذو الجلال والإكرام، والعزيز، والخبير، والملك، والشهيد (٤)

- ٤ - مجموعة الشبهة والإرادة، وتشمل الرحمن، والرحيم، والعفار، والودود، والموود، والموود، والصبور، والحليم، والكريم، والبر (٥)

**أما الفخراني** فقد قسم أسماء الله إلى عشرة أقسام (٦) هي

- ١ - ما يدل على الذات وهو لفظ الحلالة «الله»، ويحرب منه اسم «الحق» إذا أريد به الذات من حيث هي وحيث الوجود.

١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤

٣ - وصدقات فعلية، والمراد بها الانعطاء البدني على صده. أثر من الآثار هي قدرة الله تعالى. وهي عبارة عن مجرد صدور الآثار عنه، إذ لا معنى للحادث إلا إذا وجد لمخلوق منه بغيره، ولا معنى للراقي إلا أنه وصل الرقي منه إلى العبد بسببه.

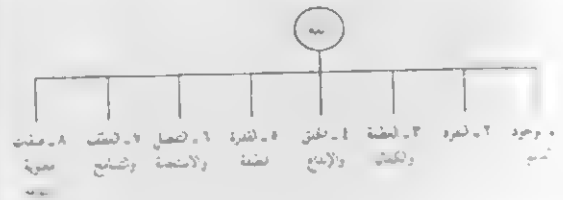
**أما ابن حجر** فقد ذكر أن أسماء الله تعالى من جهة دلالتها على أربعة أضرب

- ١ - ما يدل على الصفات (هيب) محروقة وهو لفظ الله.
- ٢ - ما يدل على الصفات الثابتة للذات كالتعليم، والقدير، والسميع، والبصير.
- ٣ - ما يدل على إضافة أمر ما إلى الله كخالق، والرازق.
- ٤ - ما يدل على صلب شيء عنه كعالمه، والقدوس<sup>(١)</sup>.

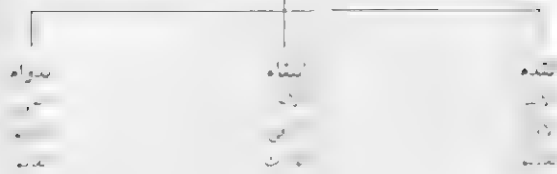
ويستخرج من تقسيم ابن حجر أنه لا يفرق بين الأسماء والصفات، وأنه كل اسم

## ٢. التصنيف التفريعي

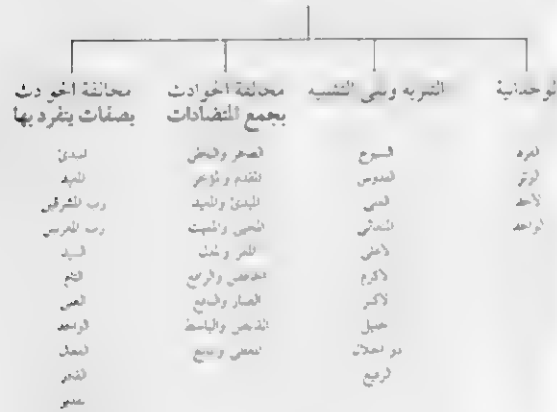
... من ... في ...



## ١ - الوجود الدائم



## ٢ - التفرد

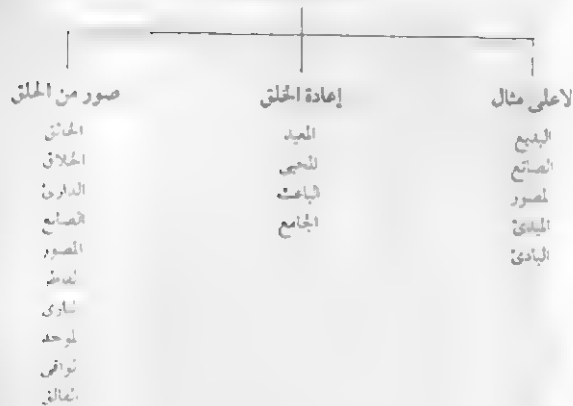


... صفات الوجود ...

٣ - العظمة والكمار

[illegible]

## ٤ - الخلق والإبداع



• القدرة المطلقة









## نماذج من الاستخدام القرآني

### أسماء الله الحسنى

ليس من الممكن في الخبز المحدود - الذي قدرته لهذا الفصل - أن أتناول جميع أسماء الله وصفاته وأعماله الواردة في القرآن الكريم، بل ليس من الممكن أن أتناول فيه كل الأسماء التي جاءت بصيغتها في القرآن الكريم، فهذا عمل كبير يحتاج إلى بحث مستقل وإلى دراسة إحصائية شاملة من ناحية - واستراتيجية تنميطية لحالات استخدام هذه الأسماء، ومباحثاتها اللغوية من ناحية أخرى. بل لا يكفي هذا لتقديم دراسة مستوعبة شاملة لهذه الأسماء فلا بد إلى جانب هذا من إعطاء قدر كبير من الاهتمام لما ورد من هذه الأسماء في خواتم الآيات، وفي كلمات قواصلها، وفي مادة هذه الخواتم أو القواصل لمصون ما قبلها، ومراجعتها لمنظومات الإيقاع، ومفاهيم البلاغ النحوي والموسيقى.

لما لا يكفي كل هذا وذلك، إذ لابد أيضا من إلغاء نظرة شاملة على خواتم الآيات وبيان أساقها وتناسها مع معاني الآيات وموضوعاتها وسياقاتها التي ترد فيها، وأعراضها التي جاءت من أحدها، سواء كان هذا الانساق والتناس حليا واضحا، أو كان في حاشية إلى شيء من المعنى والدرى وأولى أعمال الفكر وتريد النظر، وذلك من أجل إزالة الغشاهات التي ثارت حول بعض الآيات، وبيان وجه المناسبة فيها بصورة تغطي الشك باليقين، وتعلق قلب أمام نخرصات السخرصين، ومنهم محرر مادة "إسلام" في دائرة المعارف البريطانية الذي يقول ما ترجمته: يعطى القرآن أطعما ما قد كتب بطريقة عشوائية وبخاصة حين يلاحظ القارئ أن عبارات معينة متصلة مثل إن الله عموه رحيم، إن الله عليم حكيم، ولكن أكثرهم لا يلاحظون - لانتضاح حشوها أو يبدو عدم صليها على الإطلاق يساق ما قبلها، مما حدا بمصنوعهم إلى القول بأن هذه الخواتم إنما جاءت لمراعاة السجع أو الإيقاع فقط (١).

ومن المفيد قبل أن أتناول عددا من أسماء الله الحسنى التي كثر ترددها في القرآن الكريم سواء متفردة أو في صيغة اسم أو أسماء أخرى - من المفيد أن أسجل الملاحظات الآتية

- ١ - أن كثيرا من هذه الأسماء قد جاءت في خواتم الآيات سواء في كلمة العاصلة أو كلمة قبلها
- ٢ - أن احتياط الاسم أو الصفة المعينة خام آية يحكمه أولا جانب المعنى، والارضاء الوثيق بمصون الكلام السابق سواء في نفس الآية أو في كلام متصل قبلها (٢)

(١) ٩/٢٢، مادة إسلام

(٢) يقول آدم جبار - ويلاحظ أن هذا إسحاما وأما من مصون الآية ومصون الديك، فليس في القرآن به يدعى مصنوعا، بل العبد - ويدعيها إلى أمعاء والرحمة، وليس فيه من أنه مصنوع رسول من الله بهي بدلتها بآدم عوده - العبد - (١٠ ص ٢٨٠، ٢٨١)

٣ - أن احتياط الرتبة تتعبد به لأحبار لهذه الأسماء - مع توفر جانب التلاوة الدلالية فيها - في الكثير منها يحقق كذلك الجانب الموسيقى، ويراعى المناسبة بين القواصل

٤ - أن القواصل القرآنية تفتت قدرا هائلا من النحجات الموسيقية، وكثيرا ما قدمت جانب الإيقاع حتى جاب الاستحباب، وغالبا ما تفضل أصواتا معينة لحرف الزوى في الصامصة. ونهذه بطول الزركشى في لرها - كثر في القرآن الكريم حنة كلمة انقطع من القاصلة بحروف م واللين وإخاق الون وحكمت وعود التمكن من اضطرب بذلك وبقل الزركشى من سبويه قوله أما إنا نرغوا فيهم يلقون الألف والواو والياء لأهم أرادوا مدحهم (١) ويقسم الزركشى القواصل إلى ما تاملت حروفها في المقاطع وما تفرقت حروفها، ويدكر في فواصل القرآن قد جاءت من التوهين (٢).

ومن دراسة إحصائية قام بها محمد الحسناوي ثبت أن ترتيب شيع الزوى في القواصل جاء حسب الترتيب التالي على النحو التالي:

الون (٣١٥٢ مرة) - الميم (٧٤٢ مرة) - الزاء (٧١٠ مرة) - ولا ذلك الغال، فالباء، فالداء، فاللام، فالفاء.. إلخ (٣).

٥ - أن سور القرآن تتفاوت في درجة كثافة أسماء الله فيها فتس حين تجد بعضها أكثر من هذه الأسماء أو اسم معين منها تجد سورة أخرى تخلو منها هذه الأسماء

صورة الروح مثلا - وهي سورة مكية جاء ترتيبها السادس والعشرين في ترتيب النزول (١) وهي من فصائل السور. إذ نلغ آياتها ٢٢ آية - هذه السورة اشتملت على الأسماء الآتية العبر - الحمد - مالك السموات والأرض - الشهيد - الرب - المولى - المعبود - المصور - الودود - ذو العرش - المجد - الغفار - للجب.

وسورة الفرقان - وهي أيضا من السور المكية وترتيبها الحادية والأربعون وبلغ آياتها ٢٧ آية - يكثر فيها أسماء الله الحسنى مثل الغفور، والرحيم، والصبور، والحي، والرحمن - أولد بطر الاسم الأخير في السورة خمس مرات.

وتجد سورة المرح تتولى فيها في القواصل ثمانية من أسماء الله الحسنى في الآيات من ٥٩ - ٦٥ دون تكرار أحدها (٤).

وتلقت سورة مريم النظر بكثرة ماورد فيها من اسم الرحمن الذي تكرر ست عشرة مرة في حين أن أعلى رقم يليها في الترتيب هو سبع مرات فقط في سورة برحرف

(١) الفرقان ١/٦٨، (٢) الفرقان ١/٧٢، ٧٣

(٣) فاصلة في الفرقان ص ٢٩٦

(٤) كما ورد في الفرقان ١/٩٠، ٩١

(٥) هذه الثمانية هي: عليم، صبور، صبور، صبور، صبور، صبور، صبور، صبور





لم يرد اسم الرب، ضمن أسماء الله الحسنى في رواية الرمزي. وورد ضمن هذه الأسماء مدين حاجه واليهي وفي إحدى روايتي الحاكم

وقد ورد الاسم في القرآن الكريم ٩٦٨ مرة موزعة على النحو التالي

١ - مضافة إلى الاسم الظاهر ٨٢ مرة.

٢ - نكرة موصولة أو خبر موصولة ٣ مرات.

٣ - مضافة إلى الضمير ٨٨٣ مرة.

وقد ورد انصاف إلى الاسم الظاهر في تنوعات تركيبية كثيرة نلح ٢٤ تنوعا على النحو التالي

١ - رب العالمين ٤٢ مرة.

٢ - رب السموات والأرض ١١ مرة.

٣ - رب العرش العظيم ٣ مرات.

٤ - رب آياتكم الأولى ٣ مرات.

٥ - رب للشرق والغرب ٢ مرتين.

٦ - رب العرش ٧ مرتين.

٧ - رب موسى وهارون ٢ مرتين.

٨ - رب الملئ / رب السماء والأرض / رب كل شيء / ١ مرة واحدة

رب الأرض / رب السموات / رب المشارق والمغارب /

رب العزة / رب هارون وموسى / رب الشمرى /

رب السموات السبع / رب المشارق / رب العرش الكريم /

رب المشرقين / رب المغربين / رب الناس /

رب هذه البسيطة / رب هذا البيت.

**أما صيغة النكرة فقد أخذت صورا ثلاثا هي:**

رب وحيم مرة واحدة.

رب غفور مرة واحدة.

أبني ربا مرة واحدة.

وأما المضاف إلى الضمير فقد ساء مصفا إلى ضمير التكلم المفرد والجمع، والمخاطب المفرد ووجهه، والنسب، والجمع، والمائب المفرد ووجهه، والنسب والجمع

وبهذا يتبين أن الصيغة العائنة الوحيدة هي صيغة الرب، المعروفة بالألف واللام وهي صيغة رددت بثلاث المرات في الكتاب المقدس في أشكال مختلفة مثل أمر الرب، بأمر الرب، أما الرب، حي هو الرب، هكذا قال الرب، إن الرب، إلى الرب، أمام الرب، محانة الرب، مدالرب، قول الرب إلخ إلخ (١) والعرب أن الشكنتين عن أسماء الله الحسنى يذكرون الرب بالألف واللام، ويقولون إنها متى جاءت بالألف واللام أحسن الله تعالى بها وبمن معها في القرآن الكريم بهذه الصيغة فلا نجدها.

وقد جاء القرآن على هذا النحو من تنوع المضاف إليه للإشارة إلى عموم ربوبية تعالى. وسيطرته على جميع مخلوقاته الكونية والأرضية بالإضافة إلى ما يكتسبه المضاف من تعظيم بسطة لتفصيل ماضيف إليه فانه رب العالمين. ورب السموات والأرض وما بينهما، ورب العرش العظيم، ورب المشارق والمغارب، ورب كل شيء. فعادى بقى لإثبات عظمته تعالى، واتساع سلطانه، وعموم قدرته، وماذا بقى في التكون خارجا عن ملكوته، وقد عم سلطانه كل شيء؟

**هذا بالإضافة إلى ما يكتسبه الشكل المعين في الموقع المعين من غرض خاص:**

١ - فعادت الإضافة إلى العالمين بشكل مكثف لافت للسطر في السور المكية (٢) حيث ملغ اللحاح من المشركين مبلغه، وحيث كان انقام يستلزم الدعوة إلى تفجيع الذات الإلهية مع تقديم الدليل على استحقاقها للربوبية والسيادة المطلقة ليس الله رب العالم للحيط ما وحده، ولكنه رب كل العوالم ما تعرفه وما لا تعرفه (٣) فمن من آفة المشركين يصمد في مجال المغاربة، ومن منهم (أوسها) يستحق العادة، أو يتصف بالسيادة وهو لا يملك لأحد صرا ولا نقما، وليس له اللواة أو النصرة أو الشفاعة؟

٢ - وتكررت كلمة الرب في سورة الشعراء مضافة إلى السموات والأرض، وآياتكم الأولى، والمشرق والمغرب، وموسى وهارون، (إلى جانب إضافتها إلى العالمين) مما محموده حسن عشرة مرة (٤) والى في هذا التكتيف الشديد ما اشتملت عليه السورة من أخبار عدد من الرسل، وما تار من حدث مبهم وسين أقوامهم (موسى، وإبراهيم، ونوح، وهود، وصالح، ولوط، وشيب، ومحمد) فكان لابد من تعدد صفات الربوبية وقدرتها غير المحدودة

٣ - وقد اشتمل القسم الأول من سورة الفاتحة (الذى قيل إنه هو الذى نزل بمكة (١)) على

(١) انظر فهرس الكتاب المقدس مادة رب

(٢) عن سبيل المثال وردت هذه الإضافة في سورة الفاتحة التي نعت الأكترون إلى لها مكية. وورد في خمس (١) منها من أول ما تزل من القرآن انظر (المطبعة ١١٦٠، ١١٦٥، ١١٦٠، ١١٦٥، ١١٦٠) والإنفا تسبوطى (١٢٠) والأسماء والأرقام ويرس والشعراء (وردت إحدى عشرة مرة في الشعراء). وغيرها كثير

(٣) انظر المطبعة ١٣٨/١

(٤) فاما لفظة في الأصابع ما يضيف إلى الضمير كذلك زاد الرقم على ثلاثين مرة





لم نرد الصفة الأولى في معظم كتب اللغة، أما الثانية فقد ذكرتها روايات السرد ماعدا رواية ابن ماجة، وأما الثالثة فقد انتقلت على إبانها جميع روايات السرد وترجع الصفات الثلاث إلى الحرف الثلاثي «حكم» وإن تخصص معنى كل منها حسب تعريفه والاشتقاق.

يقال: حكم يحكم حكماً فهو حاكم إذا نفذ الحكم (١).

وحكم يحكم حكماً فهو حاكم وحكم إذا لخص وفصل بين المارحين

وحكم يحكم حكماً وحكمة فهو حكيم إذا كان منصفاً بالعلم والخلم وسداد الرأي

ولم نره الحاكم في القرآن صفة الله تعالى بصيغة المرد، وإنما جاءت بصيغة الجمع، كما جاءت بصيغة الفعل والصادر فمن الأول قوله تعالى:

فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين (الأعراف ٨٧).

وإن وعدك الحق وأنت الحكم الحاكمين (هود ٤٥).

ومن التنقي:

إن الله قد حكم بين العباد (طافر ٤٨).

فانه يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (البقرة ١١٣).

ومن التام:

إن الحكم إلا لله (الأنعام ٥٧).

له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون (القصاص ٧٠).

أما الحكم فقد وردت في القرآن الكريم وصفاً لله تعالى في آية واحدة (٣):

أعبر الله أبني حكماً وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً (الأنعام ١١٤).

وأما الحكم فقد وردت في القرآن الكريم صفة لله تعالى إحدى وتسعين مرة (٤)، موزعة على النحو التالي:

العزیز الحکیم (نكرة وصيغة) ٤٧ مرة (٥).

المعلم الحکیم (نكرة وصيغة) ٦٩ مرة (٦).

(١) القاموس المحيط. حكم

(٢) ويدخل هذا في باب تفصيل كذلك

(٣) ووردت مرتين في سياق الحديث عن الشر

(٤) وردت كذلك صفة للقرآن (٥مرات) وللأمر (مرة واحدة) فيكون مجموع ورودها في القرآن ٩٧ مرة

(٥) ٢٩ مرة. ١٨ مرة

(٦) ٤ مرة. ٢٥ مرة

الحکیم المعلم (نكرة وصيغة) ٧ مرات (١).

الحکیم الخبير (نكرة وصيغة) ٤ مرات (٢).

نواب حکیم (نكرة وصيغة) ١ مرة واحدة.

حکیم حميد (نكرة وصيغة) ١ مرة واحدة.

واسع حکیم (نكرة وصيغة) ١ مرة واحدة.

على حکیم (نكرة وصيغة) ١ مرة واحدة.

ويمكن للمتاأمل ملاحظة ما يأتي:

١ جاءت صفة الحكم في جميع آيات القرآن عند اقترانها بصفة العزيز. جاءت نالية، وحادة للأية.

وبحق نقديهم صفة العزيز على الحكمي فائدة عامة هي البدء بصفة الذات (العزيز) وأخبر صفة الأفعال (الحكم) (٣)، كما يحقق فائدة خاصة في بعض الآيات وهي كون الحكمي فاصلة مثال المواصلة لهما (٤).

٢ أما اقتران الصفتين في ختام هذه الآيات فيأتي مساساً لخصوم مائليهما، وعلى سبيل المثال

١ يقول تعالى: وبنا وأمنت فيهم رسولا منهم ينلوا عنهم آياتك، ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم، إليك أنت العزيز الحكيم (٥).

وثاني مناسبة الصفتين لما قبلها لأن إرسال رسول منصف بالأوصاف إثني سائلها إبراهيم لأصغر إلا عمن تصف بالبر والعدل أو القوة أو عدم التطير، وبالحكمة التي هي إصالة موانع الفعل ليقض الرسالة في أشرف خلقه وأكرمهم عليه (٦).

ب يقول تعالى: فإن زلتم من بعد ما جئكمكم البيات فاعلموا أن الله عزيز حكيم (٧).

وثاني مناسبة الصفتين لما قبلها هي أن وصفه تعالى بالبر والعدل يتضمن الملة والفطرة السليمة يحصل بهما الانتماء من خالفه وول عن منح الحق، ووصفه بالحكمة دلالة على إيفاء أفعاله، وأن ما يريه من الزواجر لمن خالف هو من مقتضى الحكمة (٨).

وقد روي أن أقرنا قرأ فاعلموا أن الله غفور رحيم، فسمعه أصرمى فأكره ولم يكره بل قرأ القرآن وقال: إن كان هذا كلام الله فلا يقول كما. الحكمي لا يذكر العفران عند الزلل لأنه إمرأه عنه. وقد روي عن كعب نحو هذا، وأن الذي كان يتعلم منه أكره فاعلموا أن الله غفور رحيم فأكرهه حتى سمع: عزيز حكيم، فقال: هكذا ينبغي (٩).

وهو يقول تعالى وسأكونن من الينابيع. قل إصلاح لهم خير. وإن نالناطوهم فأخواتكم  
 وأن يعلم المسند من المصلح. ولو شاء الله لأحكم إن الله عزير حكيم (١)  
 قال في الحر وفي وصفه تعالى بالبرة. وهي الخلقة والاستيلاء إشارة إلى أنه محتص بذلك  
 لا يشترك فيه. مكانه لما جعل لهم ولاية على الباشي منهم على أنهم لا يظهرهم ولا يفتخرونهم  
 ولا يستولون عليهم استيلاء الفاهر فإن هذا الوصف لا يكون إلا لله تعالى.  
 وفي وصفه تعالى بالحكمة إشارة إلى أنه لا يتعدى مآذنه هو تعالى بهم وفي أموالهم. ليس  
 لكم سطر إلا ما أنت فيه لكم الشريعة وقضته الحكمة الإلهية. إذ هو الحكيم النصف لما صنع  
 وشرع (٢).

د يقول تعالى إذ تعلمهم فيهم حياتك. وإن تعذر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم (٣)  
 وقد أثار ختام هذه الآية شبهة عند بعضهم حين غيب المناسبة عليه جعلته يدهي أن العزيز  
 الحكيم لا يناسب قوله وإن تعذر لهم. لأن المناسب فذلك أنت العمود الرحيم (٤)  
 وتظهر الحكمة في هذا الختام شيء من التأمل. فإن الذي استحق العذاب لا يستطيع أن يبر  
 له إلا من ليس فوقه أحد يرد عليه حكمه. وكانت سلطنته أعلى السلطات. وقوته أعظم القوى.  
 وعزته فوق كل مرة. ومن كان كذلك يجب أن يكون متصفا بالحكمة التي تصح الشيء في  
 محله فحين جاءت الفاصلة بالمرءة للإشارة إلى أن القادر على العقاب عزيز دائما. وهو قادر  
 على المعرفة كما هو قادر على العقاب. لم يمكن كائنا أن يقتصر على وصف العزة. لأنه ليس  
 كل قادر عادلا أو حكما. فترت العزة بالحكمة والمعنى إن تعذر لهم وهم مستحقون للعقاب  
 فلا اعتراض عليك من أحد في ذلك. والحكمة متعلقة فيما فعلته (٥).

٣ القاعدة القرآنية عند اقتران العلم والحكم. البدء بالعلم. وجاء عكس ذلك في آيات قليلة  
 وسبأني بيان سر ذلك عند حديثنا عن مصاحبات صفة العلم.

٤ أما اقتران الحكيم والحكيم. فقد جاء الاستعمال القرآني دائما بتقديم الحكيم وتأخير الحكيم  
 كما في قوله تعالى:

وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير (الأنعام ١٨).

عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير (الأنعام ١٧٣).

كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير (هود ١)  
 وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير (سبا ١).

وإذا كانت مراعاة الفاصلة سببا في بعض الآيات (آية هود مثلا) فإن مراعاة خواتم الآيات  
 تخلصنا من عجزها قبلها هو السبب الأساسي في تقديمهم والتأخير من ناحية. وهي إخبار هذين  
 الوصفين من ناحية أخرى  
 ونظر إلى آية الأمان الأولى مجدها قد بدأت بتصوير قدرة الله وعظمته وعلمه ونهزه لجميع  
 خلقه ثم طبقت بذكر صفات العلم والتصرف المحكم الدقيق قال الرازي صفات الكمال  
 محصورة في العلم والفطنة. فبعد أن أشار إلى كمال القدرة أشار إلى كمال العلم ويتضمن ذلك  
 الاتقان للفعل وسلاطته من الحلل والفساد من ناحية. والإحاطة الشاملة بدقائق الأمور والعلم  
 بتفاصيلها من ناحية أخرى (١)

أما آية الأمان الثانية فتبدأ بقوله تعالى وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول  
 كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور. عالم الغيب والشهادة. وتحنن بالصمتين  
 الحكيم الخبير.

وقد علق أبو حيان على الآية صينا المناسبة بين بدايتها ونهايتها قائلا: لما ذكر خلق الخلق  
 وسرعة إيجاده لما يشاء. وتضمن البعث إنشاءهم قبل ذلك. سبب ذكر الوصف بالحكم. ولما  
 ذكر أنه عالم الغيب والشهادة. سبب ذكر الوصف بالخبير. إذ هي صفة تدل على ما لطف إدراكه  
 من الأشياء (٢)

وإذا ما سأل آية هود نجد التلاحم واضحا بين مسموعها وخناسها. لإحكام آيات القرآن  
 وسلاطتها من الحلل والاطلاق والتأقنض لآياله الحكيم. وتضليل هذه الآيات بما اشتملت عليه من  
 أحكام. وما يت من دلائل الوحيد والسوة واليتم وخبرها قابله الخبير الذي يمتن الإحاطة بدقائق  
 الأمور والعلم بتفاصيلها (٣).

(١) طبري ٢٧٠. (٢) ٦٣/٢. (٣) ١١٨/٣

(١) طبري ٦٣/٢. وكما تكرر هذه التسمية في تقديم كثير من بعض المفسرين في الحديث. وقد قام بالرد عليها  
 الدكتور فضل حسن عيسى في كتابه تضليل قرآني في الموسوعة القرآنية  
 (٥) تفسير السبيعي في القرآن الكريم ص ٩٠. وأصله في الإقناع للسبيعي في شرح جامع والمفسر. وطبري ذلك قوله  
 تعالى في سورة النور (٧١) أولئك هم جمع الله إلى الله عزير حكيم وفي سورة النور (٥) ولهم نار ناريا  
 لت العزيز الحكيم. وظهر الأمر ٦٣/٢.



## المخالف والمخالق

١٤٠٠ هـ. يعني بعد ما يفتقر به حبيب بما يعملون - خير ما يصنعون - فخير ما يفعلون -  
لهذا لا يسلح عليه هذه التوراة - ثم على الأصل (أو بعد مرة أو سبيل في سبيل  
من به نفي في سنة ١٤٠٣ هـ. وسنة ١٤٠٦ هـ. وعرف ولكن ما عكس  
سبيل - ما يجرى في حبيب كذا في - ما يصنعون - بما يعملون - خير - بهم خير - إن  
علماء اللاهوت وعلى أسسهم هذا القدر - فخر حاشي يحدون سبيل بعد هذا - ثم بعد  
في سنة ١٤٠٣ هـ. - فحاشا لصلوات الانتماء ما يكون الشيء مقدم هو أيسر احسان  
ويقال: "توب" وتعصب. وقد تعين عرض الآية من بينها

و در وصف اخلاق و جمع روایات سرد، از وصف اخلاق عدم برداشت و عدم  
به نوبت از مسلم، که به برداشت از حد و به نوبت از مسلم، که به  
فران الکرم بلغتها و مطلقه می آید

وردت صفۃ الخلاق مرتین ہذا۔

ان ربك هو الخلاق العليم (الحجرات ٨٦).

بلى وهو الخلاق العظيم (يس ٨١).

وبلا حظ على الاستخدام القرآني ما يأتي:

به قد استخدم صيغة ماضية (اخلاق) حتى جاء أبو صف يدبيلًا يحدث علي بن أبي حمزة •

مدر عبد جده في لانة لاوسى بعد احدث عن حقيق سموات الارض ومنسجها ومن .

بندہ و حواء ہی لانا ایسا ہے کہ احدث علی امر نعمت و إحياء و حقن لدم و لا یس

٦. ثم الممر من جزء إلى جزء، وأوسط نقطة جابت بعده وهي نقطة المماس و د \*

تجارتی و بازرگانی

معدودة أو شذوذة وقليل من محسري خلاف الذي حتمت وحيلهم وهو قسم من ٤٠

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ سَيِّئًا. إِنَّا نَعْلَمُ مَا تَعْمَلُ. ۱

... ..

الزمن ١:١:٢٥:١٠ الذي يقدر بالانصراف في كل مساء

صغير الفصل في الآية الأولى الذي يقول سبوا

الحقبة التالية:

١- جاءت مطلقة من القلب في آية واحدة هي:

هو لغة الخالق الجبار، المصور له الأسماء الحسنى (الحشر ٢٨).

٢ - وجابت مقابلة لمفعول معين:

۱- خلاہ کا شعر (الأنعام ۱۰۲ وغیرہا) اربع مرات (۱۳)

١٠٠ - خلافتہ

(الحجۃ ٢٨، ص ٧١) مرتبین

جاءت دعوات لم صاق الاستفهام الإنكاري:

عَلَّامٌ مِّنْ خَلْقِهِ غَيْرُ لَظٍ يُّرْزَقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (فاطر ٣) مرة واحدة

(٢) من الأوقات التي لا يمكن فيها القيام بالخدمة العامة ١٩، الفصل ٦٢، المادة ٦٢

(الطور ٣٥)

(الواقعة ٥٩)

أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون  
الشم فخلقوه أم نحن الخالقون  
ومرتان في سياق التفصيل

(المؤمنون ١٤)

(الصافات ١٢٥)

فتارك له أحسن الخالقين  
أندوهون بهلا وتلرون أحسن الخالقين  
ويلاحظ على الاستفهام القرآني عايناً:

١- أن الآيات التي تنسب فيها إلى الله الخلق تمام لكل شيء قد جاءت في سياق إثبات التفرد  
بالقدرة والخلق والإيجاد والتصرف المطلق في الوجود ولهذا يقول أبوحيان تعليقه على آية  
الأنعام:

أي ذلك الموصوف بملك الأوصاف السابقة من كونه دميماً، لم ينعذ صاحبه ولولده، خلق  
الموجودات، عالماً بكل شيء، هو الله بدأ بالاسم العلم، ثم قال رسماً أي ملككم والناظر في  
مصالحكم، ثم حصر الأهمية فيه، ثم كرر وصف خلقه كل شيء ثم أمر بعبادته، لأن من  
استحسنت فيه هذه الصفات كان جديراً بالعبادة، وأن يرد بها (١)  
٢- أن هذه الصفة لم تأت في القرآن خاصة لآية (بغلاف صفة الخلق) وإنما وردت في حشوها،  
وتبنيها في ختام آياتها فوائدها مختلفة

فحتمت آية الأنعام بقوله وهو على كل شيء وكيل  
وحتمت آية الرعد بقوله وهو الواحد الصمد  
وحتمت آية الزمر بقوله وهو على كل شيء وكيل (كآية الأنعام)  
وحتمت آية هافر بقوله لا إله إلا هو هائي تزكون  
فكان وصف الله يفرد بالخلق في الآيات الأربع السابقة جاء تهيئاً ومذكلاً طبيعياً لما جاء  
بعده من وصف بأنه مالك كل شيء من الأرزاق والأشياء، والرقب على الأصناف، وهو السيد  
بالوحدانية والاطراد بالأكووية، والظاهر الذي جمع الأنبياء تحت قدرته وقهره (٢)  
٣- أن هذه الصفة حين جاءت مطلقة من القيد جاءت معوجة بعكس من الصفات الأخرى  
تسلها وتلعبها بصورة غير متكررة، وذلك قوله تعالى:

هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم. هو الذي لا إله إلا  
هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون. هو الله  
الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى (٣)

بل أكثر من هذا حتمت هذه الصفات بخاتم لم يرد في القرآن الكريم إلا مرتين وهو قوله  
تعالى له الأسماء الحسنى مما حدا ببعض العلماء إلى القول بأن هذه المجموعة من الأسماء  
تتضمن اسم الله الأعظم

٤- أن صفة الخالق في آية الحشر جاءت متنوعة بصفتين أخريين تشكلان معها مراحل الخلق  
والإيجاد، حيث تكون البداية بتقدير الشيء وتصوره، ثم تأتي مرحلة الإنشاء والاحترام  
والهبة، ثم تأتي مرحلة التصوير وإعطاء الأشياء أشكالها المختلفة، وتركيبها على هيئتها

٥- أما الآية التي قيدت عمل الخلق بفعل خاص هو «شراطة» جاءت في سياق قصة خلق آدم  
عليه السلام، ولذا لم يكن من المناسب تعميم الفعل للدلالة على القدرة على العمل، ويكفي  
لإثبات قدرة الله أن يكون خلق هذا البشر لأعلى صورة سابقة، وأن يكون هذا المخلوق هو أنا  
الشعر، وأن مثل قصة قصة بده الخليفة على وجه الأرض

٦- وبقي تعليقنا على آية التفصيل في الخلق فإذا كان التفصيل يقتضي الانشراح في أصل  
الصفة، فليس معنى هذا النطاق في الصفة وقد سبق أن ذكرنا أن القرآن في بعض آياته قد  
سب الخلق إلى بعض الشعر، فيكون التفصيل هنا جرياً على عادة الشعر في تصور درجات  
الصفة، وفي فهم طبيعة الشيء في ضوء غيره بالإشارة إلى أن التفصيل هنا يهدف إلى  
إثبات صفة الأحسن في الخلق إلى الله تعالى، وليس مجرد إثبات صفة الخلق



# الرحمن

ورد اسم الرحمن في جميع وديان السرد لأسماء الله الحسنى. كما ورد في القرآن الكريم سبعا وحسين مرة في أشكال أربعة هي

١- الرحمن (بالألف واللام) دون القرآن بوصف آخر ٤٨ مرة

٢- الرحمن الرحيم ٩ مرات

(مع ملاحظة اشتغال البسطة على هذا التجمع)

٣- ويكمن الرحمن / ودينا الرحمن ٧ مرات

٤- الرحمن المستعان ١ مرة واحدة

وأول ملاحظة على الاستخدام القرآني لهذا الاسم أنه بدأ في إضلاله على الذات الإلهية منذ وقت مبكر من الدعوة الإسلامية ونزول القرآن. فقد ورد في السجدة وسورة الفاتحة وهي من السور المكية في أصح الآراء. بل قيل إنها من أول ما نزل من القرآن (١) بدليل أن قرش الصلاة كان مكة، ولم تكن هناك صلاة عبر الفاتحة (٢) وورد إلى جانب هذا محو من حصين مرة (لاحظ أن محمود مررت بالورد ٥٧ مرة) في السور المكية الأخرى ما عدا متواترة نداء من ١٦ مرة (مریم)، و ٤ مرات (الزخرف)، و ٥ مرات (التفرقان)، و ٤ مرات (في كل من يس وطه والأنبياء) ونزلت (٣) ونشأت مرة واحدة في (ق والشعراء والنمل والإسراء.. وغيره).

## ويلاحظ إلى جانب ذلك ما يلي:

ب- أن الاسم لم يأت في القرآن الكريم إلا بالألف واللام. فلم يأت بكثرة ولا مضافا، مما حدا بالنسرين والتلوين إلى القول بملعبته، أو قرنه من اسم العلم

ج- أن الاسم لم يأت في القرآن الكريم وصفا لعبير الله تعالى لخصائصه به. ولهذا يقول القرآن قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن (الإسراء ١١٠) فعدا لاسم الذي لا يشركه فيه غيره

د- أن الاسم لم يأت دائما باسم آخر من أسماء الله إلا في حالات محدودة شملت لفظ الجلالة أو تحميمه (كما في آييش الفاتحة / قل هو الرحمن، والرب أرب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) ولم يأت خبرا إلا مع لفظ الرب (وإن ويكمن الرحمن / ودينا الرحمن) وفيما عدا ذلك جاء قائما بذاته حالا محل لفظ الجلالة

(١) قطر الركني ٩/٢٠٨٢٠٧

(٢) أقصر ما يلاحظ هذا الدليل أن تكون سورة الفاتحة قد نزلت قبل لو مع عرض صلاة فإن أصبح مذكر من لى الصلاة قد عرس بعد موت حبيبته. وأن جميعه توفيت بعد صحت لى سبع سنوات وقبل فمجرة خمس سنوات أو ربع أو ثلاث. تكون صورة الفاتحة من السور الى منع مؤتمرا وسطا خمس السور اذبحه من العرضي ١٠ (٢) رب أسماء السور عا حسب قول الذي ذكره السور في ١٠٤

هـ- أن العبادة لم تات منسوبة إلى اسم من أسماء الله تعالى في القرآن (سواء بصيغة اعراف أو الجمع) إلا لفظ الجلالة ذلك ولفظ الرحمن مثل:

• فقال يس صدك (مریم ٣٠)

• إلا أتى الرحمن جفا (مریم ٩٣)

• وعاد الرحمن الذين.. (التفرقان ٦٣)

• إلا عباد الله المخلصين (المصافات ٤)

وهذا يقوى ما سبق ذكره في الملاحظة (د) من كثرة ساحاه لفظ الرحمن في القرآن قائما بذاته، حالا محل لفظ الجلالة ذلك.

و- من الممكن ملاحظة الدرج في استخدام لفظ «الرحمن» في القرآن، إذا علمنا أن سورة ق (وتشمل المحل ٣٣ في ترتيب السور) قد اشتملت على الاسم مرة واحدة، نعمها سورة يس (وتشمل المحل ٤٠) التي اشتملت على الاسم ٤ مرات، نعمها سورة التفرقان (وتشمل المحل ٤١) التي اشتملت على الاسم ٥ مرات، ثم بلغ الذروة في سورة مریم (وتشمل المحل ٤٣) وهو محل وسط تماما بين السور المكية. وقد بلغت مرات الورد للاسم فيها ١٦ مرة

وهذا البدرج طبيعي قد جاء نظرا لمرارة الاسم على اصحاب العرب (١). وتساؤلهم من معاه حين اخذ يطرقت اسماعهم وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن، قاتوا وما الرحمن (التفرقان ٩٠) وجبن كتب على رضى الله عنه في صلح الحديبية ما روى الله بسم الله الرحمن الرحيم، لأن سهيل بن عمرو أمأبسم الله الرحمن الرحيم فما بسم الله الرحمن الرحيم، ولكن اكتب ما تقرأ باسمك اللهم (٢) ..

ز- قد يتساءل منسائل، إذا كان لفظ الرحمن قد ورد في سورة مریم ١٦ مرة ولم يرد في سورة الرحمن إلا مرة واحدة، فلماذا اخصت سورة الرحمن بهذا الاسم والإعانة من هذا السؤال تكمن في أن سورة الرحمن هي السورة الوحيدة بين سور القرآن التي وردت فيها هذه الصفة آية مستقلة ورأسية بنيت عليه معظم قوافل السورة (٣) وليس الأمر أمر اساه سالون فحسب، بل بالنتون للسورة بألف الله ما أصبح بالنفيم والتزديد (٤) هذا بالإضافة إلى تسوية سورة الرحمن بصفتين ملائميتين لمضمون السورة محتضنين مبادئ الإلهية وهما الرحمن في بدايتها، وذو الجلال والإكرام في نهايتها (٥).

(١) قال في البحر وكانت قرئت لا تقرأ هذا في أسماء الله (٥٠٩/٦)، ونظر الكتف ١٠٢٠٣

(٢) قطر الركني ١٠٤٨/٩

(٣) في سورة الرحمن ثمان وسبعون آية حصص اللون منها تسع وستون

(٤) قطر الركني ١٣٣

(٥) ولقد نظرت في أسماء السور بأسماء السور التي فيها سهل

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

١٥٩ الحسم نعمة صالح. وفي الآية ١٧٥ نحتنم لفظة لوط. وفي الآية ١٩١ نحتنم لفظة شيب. ثم جاءت في الآية ٢١٧ نحتنم دعوة محمد إلى تبليغ رساله  
 د. ويلاحظ أنه على الرغم من تقارب صفتين مثل عفور ونواب في المعنى فإن سياق كل منهما قد اختلف في الاستخدام القرآني حالاً فالآيات التي جمعت بين وصفى النواب والرحيم قد سلت جميعها بلفظ النوبة

صاب عليه إنه هو النواب الرحيم (البقرة ٢٣٧)

صاب عليكم إنه هو النواب الرحيم (البقرة ٥٤)

ونب علينا أنك أنت النواب الرحيم (البقرة ١٧٨)

نوب عليهم وأنا النواب الرحيم (البقرة ١٦٠)

بئس النوبة من عباده وإن الله هو النواب الرحيم (النوبة ١٠٤)

ثم ناب عليهم ليتوبوا إن الله هو النواب الرحيم (النوبة ١١٨)

محلات الآيات التي جمعت بين المفور والرحيم فقد سلت غالباً بلفظ المعرفة أو الاستفغار

سوف استغفر لكم ربك إنه هو المفور الرحيم (يوسف ٩٨)

مغفر لك إنه هو المغفور الرحيم (التقصص ١٦)

إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو المغفور الرحيم (الزمر ٥٣)

ويستغفرون لمن في الأرض إلا أن الله هو المغفور الرحيم (التشورى ٥)

هـ. ويلاحظ أن الآيات التي جاءت بالتحريف المغفور الرحيم - النواب الرحيم المميز الرحيم قد قصد بها التخصص أو التخصيص، تخصيص الصفة له تعالى وقصرها عليه، ولذا جاءت مترتبة غالباً بضمير الفصل الذي يفيد الشؤرية وتأكيد القصر، وأحياناً يسبق الضمير بلام الإبداء كتحليل لإعطاء المعنى مزيداً من القوة:

وإن ربك لهو المميز الرحيم (الشعراء في أكثر من آية)

إنه هو النواب الرحيم (البقرة ٣٧)

وإن الله هو النواب الرحيم (النوبة ١٠٤)

إلا أن الله هو المغفور الرحيم (التشورى ٥)

و. وجب احتمت في القرآن الكريم الرحمة والمغفرة جاء الاستخدام للقرآن بتقديم المغفرة (٧١ مرة) (١). ولكن جاءت آية واحدة محاولة لهذا الترتيب فلمت لبها الرحمة على المغفرة، وهي قوله تعالى يعلم ما به في الأرض وما يصرح منها، وما ينزل من السماء، وما يصرح فيها، وهو الرحيم المغفور (سبا ٢)

١٠٠. لأن نصرة من الله والرحمة تفصل وتمايز، وترد العبد مقدم، لأن الرحمة ملزمة على التحلة كما يكونون انظر لعم القرآن من ١١٨٢

## فما السبب؟

سباق الآيات بحسن ذلك فالواصل الأولى كلها كان يتقدمها ما يشعر بالذنب والخطأ أو استغفر لهذا كانت المغفرة أولاً، ولكن هذه الآية لم يتقدمها شيء من هذا، وإنما كل الذي ذكر هو حمد الله الذي له مافي السموات والأرض، ويعلم مافي باطن الأرض، وما يصرح بها، وداعلها وخارجها، وما يرسل من السماء، وما يصعد إليها ففي هذا من مصالح الناس الكثير، وهو لا يحدو أن يكون رحمة من الله تبارك وتعالى، لئلا تلمت الرحمة على المعرفة (١)

ر. لمت اختلاف خام آيتين رحم تمانق مقدمتهما أنظار العلماء. وهاتان الآيتان هما

١. وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - إن الإنسان لظلوم كفار (إبراهيم ٣٤)

٢. وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - إن الله لمغفور رحيم (التحل ١٨)

و قد اعتر العلماء هذا من بدائع المناهات، لاحتوائه على أكثر من بكنة لطيفة ومعنى حمى  
 أ. فقد خص سورة إبراهيم بوصف المسمم عليه لأن هذه السورة وردت في سياق وصف الإنسان، وخص سورة التحل بوصف المسمم لأن هذه السورة وردت في سياق صفات الله وإثبات ألوهيته

ب. كما أن ضم ختام الآيتين لبعدهما بظهر المارقة بين سلوك المد وسلوك الرب تجاه المسمم الكثير، فالأول أخذهما والناسي مطعها، وحصل للأول مع أخذه صفات الظلم والكفر، وحصل للناسي مع إعطائه المعرفة والرحمة (٢)

(١) انظر لعم القرآن من ١٨٣

(٢) انظر الإلهام ١ ٢ ٣ ومن صلاة القرآن من ٨٤. وانظر المص في القرآن الكريم من ٢٠٥

ورد الاسم في جميع دوايات السرد، وفي القرآن الكريم بلفظه (١)، وبصيغ أخرى متنوعة (٢).  
ولم يأت الاسم في القرآن الكريم منفردا، وإنما جاء مقترنا بصيغة أخرى أو اسم آخر من أسماء  
الله الحسنى على النحو التالي:

عزیز حکیم	(٤٧) مسرات
عزیز وحیم	(١٣) مسرات
قوی عزیز	(٧) مسرات
عزیز علیم	(٦) مسرات
عزیز ذو انتقام	(٤) مسرات
عزیز حمید	(٣) مسرات
عزیز مفار	(٣) مسرات
عزیز منصور	(٢) مسرات
عزیز وهاب	{
عزیز مقدر	
عزیز جبار	(مسرة واحدة)

١ - ولول ما يلاحظ على توليدات الاسم في القرآن الكريم أنه لم يأت كلمة فاصلة لإمع صفة  
واحدة وهي أقوى، وذلك في قوله تعالى

- إن وصيك هو القوي العزيز (هود ٦٦)
- ولبصرنا به من بصره إن الله لقوي عزيز (الحج ٤٠)
- له لطيف صاعده برزق من يشاء وهو القوي العزيز (الشورى ١٩)
- حامدوا الله حتى يفسره إن الله لقوي عزيز (الحج ٧٤)
- ولنعلم أنه من بصره ورسله بالغيب إن الله قوی عزيز (الحديد ٢٥)
- كتب الله لأعلن أبنا ورسلي إن الله قوی عزيز (المائدة ٢١)
- وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا (الأحزاب ٢٥).

١١١ مصحح ماورد خاصة بالذات الإلهية ٨٨ مرات بصيغ وصيغ ٧٤ مرات بصيغ غير وصفية كما ورد في  
سائر إحدى عشر مرة  
٢٢١ جاء بصيغة العمل ٢٢١ مرة في قوله تعالى (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣٩) (٥٤٠) (٥٤١) (٥٤٢) (٥٤٣) (٥٤٤) (٥٤٥) (٥٤٦) (٥٤٧) (٥٤٨) (٥٤٩) (٥٥٠) (٥٥١) (٥٥٢) (٥٥٣) (٥٥٤) (٥٥٥) (٥٥٦) (٥٥٧) (٥٥٨) (٥٥٩) (٥٦٠) (٥٦١) (٥٦٢) (٥٦٣) (٥٦٤) (٥٦٥) (٥٦٦) (٥٦٧) (٥٦٨) (٥٦٩) (٥٧٠) (٥٧١) (٥٧٢) (٥٧٣) (٥٧٤) (٥٧٥) (٥٧٦) (٥٧٧) (٥٧٨) (٥٧٩) (٥٨٠) (٥٨١) (٥٨٢) (٥٨٣) (٥٨٤) (٥٨٥) (٥٨٦) (٥٨٧) (٥٨٨) (٥٨٩) (٥٩٠) (٥٩١) (٥٩٢) (٥٩٣) (٥٩٤) (٥٩٥) (٥٩٦) (٥٩٧) (٥٩٨) (٥٩٩) (٦٠٠) (٦٠١) (٦٠٢) (٦٠٣) (٦٠٤) (٦٠٥) (٦٠٦) (٦٠٧) (٦٠٨) (٦٠٩) (٦١٠) (٦١١) (٦١٢) (٦١٣) (٦١٤) (٦١٥) (٦١٦) (٦١٧) (٦١٨) (٦١٩) (٦٢٠) (٦٢١) (٦٢٢) (٦٢٣) (٦٢٤) (٦٢٥) (٦٢٦) (٦٢٧) (٦٢٨) (٦٢٩) (٦٣٠) (٦٣١) (٦٣٢) (٦٣٣) (٦٣٤) (٦٣٥) (٦٣٦) (٦٣٧) (٦٣٨) (٦٣٩) (٦٤٠) (٦٤١) (٦٤٢) (٦٤٣) (٦٤٤) (٦٤٥) (٦٤٦) (٦٤٧) (٦٤٨) (٦٤٩) (٦٥٠) (٦٥١) (٦٥٢) (٦٥٣) (٦٥٤) (٦٥٥) (٦٥٦) (٦٥٧) (٦٥٨) (٦٥٩) (٦٦٠) (٦٦١) (٦٦٢) (٦٦٣) (٦٦٤) (٦٦٥) (٦٦٦) (٦٦٧) (٦٦٨) (٦٦٩) (٦٧٠) (٦٧١) (٦٧٢) (٦٧٣) (٦٧٤) (٦٧٥) (٦٧٦) (٦٧٧) (٦٧٨) (٦٧٩) (٦٨٠) (٦٨١) (٦٨٢) (٦٨٣) (٦٨٤) (٦٨٥) (٦٨٦) (٦٨٧) (٦٨٨) (٦٨٩) (٦٩٠) (٦٩١) (٦٩٢) (٦٩٣) (٦٩٤) (٦٩٥) (٦٩٦) (٦٩٧) (٦٩٨) (٦٩٩) (٧٠٠) (٧٠١) (٧٠٢) (٧٠٣) (٧٠٤) (٧٠٥) (٧٠٦) (٧٠٧) (٧٠٨) (٧٠٩) (٧١٠) (٧١١) (٧١٢) (٧١٣) (٧١٤) (٧١٥) (٧١٦) (٧١٧) (٧١٨) (٧١٩) (٧٢٠) (٧٢١) (٧٢٢) (٧٢٣) (٧٢٤) (٧٢٥) (٧٢٦) (٧٢٧) (٧٢٨) (٧٢٩) (٧٣٠) (٧٣١) (٧٣٢) (٧٣٣) (٧٣٤) (٧٣٥) (٧٣٦) (٧٣٧) (٧٣٨) (٧٣٩) (٧٤٠) (٧٤١) (٧٤٢) (٧٤٣) (٧٤٤) (٧٤٥) (٧٤٦) (٧٤٧) (٧٤٨) (٧٤٩) (٧٥٠) (٧٥١) (٧٥٢) (٧٥٣) (٧٥٤) (٧٥٥) (٧٥٦) (٧٥٧) (٧٥٨) (٧٥٩) (٧٦٠) (٧٦١) (٧٦٢) (٧٦٣) (٧٦٤) (٧٦٥) (٧٦٦) (٧٦٧) (٧٦٨) (٧٦٩) (٧٧٠) (٧٧١) (٧٧٢) (٧٧٣) (٧٧٤) (٧٧٥) (٧٧٦) (٧٧٧) (٧٧٨) (٧٧٩) (٧٨٠) (٧٨١) (٧٨٢) (٧٨٣) (٧٨٤) (٧٨٥) (٧٨٦) (٧٨٧) (٧٨٨) (٧٨٩) (٧٩٠) (٧٩١) (٧٩٢) (٧٩٣) (٧٩٤) (٧٩٥) (٧٩٦) (٧٩٧) (٧٩٨) (٧٩٩) (٨٠٠) (٨٠١) (٨٠٢) (٨٠٣) (٨٠٤) (٨٠٥) (٨٠٦) (٨٠٧) (٨٠٨) (٨٠٩) (٨١٠) (٨١١) (٨١٢) (٨١٣) (٨١٤) (٨١٥) (٨١٦) (٨١٧) (٨١٨) (٨١٩) (٨٢٠) (٨٢١) (٨٢٢) (٨٢٣) (٨٢٤) (٨٢٥) (٨٢٦) (٨٢٧) (٨٢٨) (٨٢٩) (٨٣٠) (٨٣١) (٨٣٢) (٨٣٣) (٨٣٤) (٨٣٥) (٨٣٦) (٨٣٧) (٨٣٨) (٨٣٩) (٨٤٠) (٨٤١) (٨٤٢) (٨٤٣) (٨٤٤) (٨٤٥) (٨٤٦) (٨٤٧) (٨٤٨) (٨٤٩) (٨٥٠) (٨٥١) (٨٥٢) (٨٥٣) (٨٥٤) (٨٥٥) (٨٥٦) (٨٥٧) (٨٥٨) (٨٥٩) (٨٦٠) (٨٦١) (٨٦٢) (٨٦٣) (٨٦٤) (٨٦٥) (٨٦٦) (٨٦٧) (٨٦٨) (٨٦٩) (٨٧٠) (٨٧١) (٨٧٢) (٨٧٣) (٨٧٤) (٨٧٥) (٨٧٦) (٨٧٧) (٨٧٨) (٨٧٩) (٨٨٠) (٨٨١) (٨٨٢) (٨٨٣) (٨٨٤) (٨٨٥) (٨٨٦) (٨٨٧) (٨٨٨) (٨٨٩) (٨٩٠) (٨٩١) (٨٩٢) (٨٩٣) (٨٩٤) (٨٩٥) (٨٩٦) (٨٩٧) (٨٩٨) (٨٩٩) (٩٠٠) (٩٠١) (٩٠٢) (٩٠٣) (٩٠٤) (٩٠٥) (٩٠٦) (٩٠٧) (٩٠٨) (٩٠٩) (٩١٠) (٩١١) (٩١٢) (٩١٣) (٩١٤) (٩١٥) (٩١٦) (٩١٧) (٩١٨) (٩١٩) (٩٢٠) (٩٢١) (٩٢٢) (٩٢٣) (٩٢٤) (٩٢٥) (٩٢٦) (٩٢٧) (٩٢٨) (٩٢٩) (٩٣٠) (٩٣١) (٩٣٢) (٩٣٣) (٩٣٤) (٩٣٥) (٩٣٦) (٩٣٧) (٩٣٨) (٩٣٩) (٩٤٠) (٩٤١) (٩٤٢) (٩٤٣) (٩٤٤) (٩٤٥) (٩٤٦) (٩٤٧) (٩٤٨) (٩٤٩) (٩٥٠) (٩٥١) (٩٥٢) (٩٥٣) (٩٥٤) (٩٥٥) (٩٥٦) (٩٥٧) (٩٥٨) (٩٥٩) (٩٦٠) (٩٦١) (٩٦٢) (٩٦٣) (٩٦٤) (٩٦٥) (٩٦٦) (٩٦٧) (٩٦٨) (٩٦٩) (٩٧٠) (٩٧١) (٩٧٢) (٩٧٣) (٩٧٤) (٩٧٥) (٩٧٦) (٩٧٧) (٩٧٨) (٩٧٩) (٩٨٠) (٩٨١) (٩٨٢) (٩٨٣) (٩٨٤) (٩٨٥) (٩٨٦) (٩٨٧) (٩٨٨) (٩٨٩) (٩٩٠) (٩٩١) (٩٩٢) (٩٩٣) (٩٩٤) (٩٩٥) (٩٩٦) (٩٩٧) (٩٩٨) (٩٩٩) (١٠٠٠) (١٠٠١) (١٠٠٢) (١٠٠٣) (١٠٠٤) (١٠٠٥) (١٠٠٦) (١٠٠٧) (١٠٠٨) (١٠٠٩) (١٠١٠) (١٠١١) (١٠١٢) (١٠١٣) (١٠١٤) (١٠١٥) (١٠١٦) (١٠١٧) (١٠١٨) (١٠١٩) (١٠٢٠) (١٠٢١) (١٠٢٢) (١٠٢٣) (١٠٢٤) (١٠٢٥) (١٠٢٦) (١٠٢٧) (١٠٢٨) (١٠٢٩) (١٠٣٠) (١٠٣١) (١٠٣٢) (١٠٣٣) (١٠٣٤) (١٠٣٥) (١٠٣٦) (١٠٣٧) (١٠٣٨) (١٠٣٩) (١٠٤٠) (١٠٤١) (١٠٤٢) (١٠٤٣) (١٠٤٤) (١٠٤٥) (١٠٤٦) (١٠٤٧) (١٠٤٨) (١٠٤٩) (١٠٥٠) (١٠٥١) (١٠٥٢) (١٠٥٣) (١٠٥٤) (١٠٥٥) (١٠٥٦) (١٠٥٧) (١٠٥٨) (١٠٥٩) (١٠٦٠) (١٠٦١) (١٠٦٢) (١٠٦٣) (١٠٦٤) (١٠٦٥) (١٠٦٦) (١٠٦٧) (١٠٦٨) (١٠٦٩) (١٠٧٠) (١٠٧١) (١٠٧٢) (١٠٧٣) (١٠٧٤) (١٠٧٥) (١٠٧٦) (١٠٧٧) (١٠٧٨) (١٠٧٩) (١٠٨٠) (١٠٨١) (١٠٨٢) (١٠٨٣) (١٠٨٤) (١٠٨٥) (١٠٨٦) (١٠٨٧) (١٠٨٨) (١٠٨٩) (١٠٩٠) (١٠٩١) (١٠٩٢) (١٠٩٣) (١٠٩٤) (١٠٩٥) (١٠٩٦) (١٠٩٧) (١٠٩٨) (١٠٩٩) (١١٠٠) (١١٠١) (١١٠٢) (١١٠٣) (١١٠٤) (١١٠٥) (١١٠٦) (١١٠٧) (١١٠٨) (١١٠٩) (١١١٠) (١١١١) (١١١٢) (١١١٣) (١١١٤) (١١١٥) (١١١٦) (١١١٧) (١١١٨) (١١١٩) (١١٢٠) (١١٢١) (١١٢٢) (١١٢٣) (١١٢٤) (١١٢٥) (١١٢٦) (١١٢٧) (١١٢٨) (١١٢٩) (١١٣٠) (١١٣١) (١١٣٢) (١١٣٣) (١١٣٤) (١١٣٥) (١١٣٦) (١١٣٧) (١١٣٨) (١١٣٩) (١١٤٠) (١١٤١) (١١٤٢) (١١٤٣) (١١٤٤) (١١٤٥) (١١٤٦) (١١٤٧) (١١٤٨) (١١٤٩) (١١٥٠) (١١٥١) (١١٥٢) (١١٥٣) (١١٥٤) (١١٥٥) (١١٥٦) (١١٥٧) (١١٥٨) (١١٥٩) (١١٦٠) (١١٦١) (١١٦٢) (١١٦٣) (١١٦٤) (١١٦٥) (١١٦٦) (١١٦٧) (١١٦٨) (١١٦٩) (١١٧٠) (١١٧١) (١١٧٢) (١١٧٣) (١١٧٤) (١١٧٥) (١١٧٦) (١١٧٧) (١١٧٨) (١١٧٩) (١١٨٠) (١١٨١) (١١٨٢) (١١٨٣) (١١٨٤) (١١٨٥) (١١٨٦) (١١٨٧) (١١٨٨) (١١٨٩) (١١٩٠) (١١٩١) (١١٩٢) (١١٩٣) (١١٩٤) (١١٩٥) (١١٩٦) (١١٩٧) (١١٩٨) (١١٩٩) (١٢٠٠) (١٢٠١) (١٢٠٢) (١٢٠٣) (١٢٠٤) (١٢٠٥) (١٢٠٦) (١٢٠٧) (١٢٠٨) (١٢٠٩) (١٢١٠) (١٢١١) (١٢١٢) (١٢١٣) (١٢١٤) (١٢١٥) (١٢١٦) (١٢١٧) (١٢١٨) (١٢١٩) (١٢٢٠) (١٢٢١) (١٢٢٢) (١٢٢٣) (١٢٢٤) (١٢٢٥) (١٢٢٦) (١٢٢٧) (١٢٢٨) (١٢٢٩) (١٢٣٠) (١٢٣١) (١٢٣٢) (١٢٣٣) (١٢٣٤) (١٢٣٥) (١٢٣٦) (١٢٣٧) (١٢٣٨) (١٢٣٩) (١٢٤٠) (١٢٤١) (١٢٤٢) (١٢٤٣) (١٢٤٤) (١٢٤٥) (١٢٤٦) (١٢٤٧) (١٢٤٨) (١٢٤٩) (١٢٥٠) (١٢٥١) (١٢٥٢) (١٢٥٣) (١٢٥٤) (١٢٥٥) (١٢٥٦) (١٢٥٧) (١٢٥٨) (١٢٥٩) (١٢٦٠) (١٢٦١) (١٢٦٢) (١٢٦٣) (١٢٦٤) (١٢٦٥) (١٢٦٦) (١٢٦٧) (١٢٦٨) (١٢٦٩) (١٢٧٠) (١٢٧١) (١٢٧٢) (١٢٧٣) (١٢٧٤) (١٢٧٥) (١٢٧٦) (١٢٧٧) (١٢٧٨) (١٢٧٩) (١٢٨٠) (١٢٨١) (١٢٨٢) (١٢٨٣) (١٢٨٤) (١٢٨٥) (١٢٨٦) (١٢٨٧) (١٢٨٨) (١٢٨٩) (١٢٩٠) (١٢٩١) (١٢٩٢) (١٢٩٣) (١٢٩٤) (١٢٩٥) (١٢٩٦) (١٢٩٧) (١٢٩٨) (١٢٩٩) (١٣٠٠) (١٣٠١) (١٣٠٢) (١٣٠٣) (١٣٠٤) (١٣٠٥) (١٣٠٦) (١٣٠٧) (١٣٠٨) (١٣٠٩) (١٣١٠) (١٣١١) (١٣١٢) (١٣١٣) (١٣١٤) (١٣١٥) (١٣١٦) (١٣١٧) (١٣١٨) (١٣١٩) (١٣٢٠) (١٣٢١) (١٣٢٢) (١٣٢٣) (١٣٢٤) (١٣٢٥) (١٣٢٦) (١٣٢٧) (١٣٢٨) (١٣٢٩) (١٣٣٠) (١٣٣١) (١٣٣٢) (١٣٣٣) (١٣٣٤) (١٣٣٥) (١٣٣٦) (١٣٣٧) (١٣٣٨) (١٣٣٩) (١٣٤٠) (١٣٤١) (١٣٤٢) (١٣٤٣) (١٣٤٤) (١٣٤٥) (١٣٤٦) (١٣٤٧) (١٣٤٨) (١٣٤٩) (١٣٥٠) (١٣٥١) (١٣٥٢) (١٣٥٣) (١٣٥٤) (١٣٥٥) (١٣٥٦) (١٣٥٧) (١٣٥٨) (١٣٥٩) (١٣٦٠) (١٣٦١) (١٣٦٢) (١٣٦٣) (١٣٦٤) (١٣٦٥) (١٣٦٦) (١٣٦٧) (١٣٦٨) (١٣٦٩) (١٣٧٠) (١٣٧١)

## العالم والعليم والعلام

لم ترد كلمتا عالم وعلام ضمن أسماء الله الحسنى في معظم كتب اللغة، على الرغم من ورودهما في القرآن الكريم.

أما «عليم» فقد وردت في كل روايات السرد دون استثناء.

وقد وردت كل من «عالم» و«علام» في القرآن الكريم وصفاً لله تعالى وحده حيث وردت الأولى ثلاث عشرة مرة، ووردت الثانية أربع مرات، أما «عليم» فقد وردت أكثر من ١٥٠ مرة، جاء توزيع فقراتها بصفة أخرى من صفات الله تعالى على النحو التالي (١)

الحكيم العليم	٢ مرتين
حكيم عليم	٥ مرات
عليم حكيم	٢٤ مرة
العليم الحكيم	٤ مرات
سميع عليم	١٧ مرة
السميع العليم	١٥ مرة
عليم قدير	٣ مرات
العلم القدير	مرة واحدة
الحلاق العليم	٢ مرتين
العزيز العليم	٦ مرات
واسع عليم	٦ مرات
عليم عليم	٣ مرات
الفتاح العليم	١ مرة واحدة
شاكِر عليم	٧٠ مرتين
عليم خير	٣ مرات
العليم الخبير	١ مرة واحدة

كما وردت متعلقة بحدث أو شيء معين في حالات أخرى مثل: بكل شيء عليم / عليم بالظنمين / عليم بالمستدين / عليم يانتقن / عليم نبات الصدور / بكل خلق عليم / يكيدهن عليم / عليم بما يملكون، بما يفعلون... الخ

(١) ووردت سبع مرات أخرى لعلم الله تعالى

الثانية التي هي من صفات الذات، والاشهاد الشفيع الذي هو من صفات الأفعال (١) وأية الثالثة تقدم فيها القول «عالم الله حاسط» ومن عاد يستقيم الله منه، وأية إبراهيم تقدم فيها «العلمين» انه يحلف وعده ورسوله، وأية الرمر سقطت تهديد قريش للرسول تسليط ألهمهم عليه فنصحه بحل وتمتعه سوء فأقول الله أليس الله بكاف عبده، ولما كان الله كافي عبده كان التحويف بغيره هنا باطلاً ولما انتهت الآية على مهلهن ومضين آخر الله تعالى أنه هو فاعل كل ذلك، ثم حتم بقوله أليس الله بغير غائب متبع، ذي انتقام من المخالفين (٢)

أما اجتماع صفتي العزيز والعليم فقد جاء عقب ما يقتضيه صفة العزة المستقيمة للقدرة والعلمية، وصفة الحمد المستقيمة استحساناً الحمد وتأمّل قوله تعالى: «كتاب أنزلناه إليك لتفخر للناس من الظلمات إلى النور» يادن بهم إلى صراط العزيز الحميد (إبراهيم ١) لمجد صفة العزة تناسب إيراد الكتاب، وصفة الحمد تناسب إخراج الناس من الظلمات إلى النور قد في البحر وتقدمت صفة العزيز لتقدم مدلول عليها، وتلتها صفة الحمد لتلوا مدلول عليها (٣) وللمجد نفس المعنى في آية (٦) التي تحدثت عن إيراد الكتاب، وهذه الناس أما آية (الروح ٨) فقد أضافت قصة أصحاب الأخدود فاسفها ذكر الأوصاف التي يستحق بها الله تعالى أن يؤمن به، وهو كونه تعالى عزيزاً غالباً قادراً على عباده، حميداً ساعياً يجب له الحمد على نعمته، له ملك السموات والأرض وكل من لهما ما يحق عليه عبادته، تقريراً لأن ما تقدموه منهم هو الحق الذي لا ينقمة إلا مثل مهمك في نفس (٤)

٦ أما اجتماع العزيز والوهاب فقد جاء في آية واحدة (ص ٩) أصعب تشكيك الكفار في رسولة محمد فعاد الرد عليهم بأنهم ليسوا متصرفين في خزانة الرحمة فيعطون من شاءوا ويسعون من شاءوا عاشاءوا، ويصفون للرسالة من أرادوا، وإنما يملكها ويتصرف فيها العزيز الذي لا يقابله الوهاب عاشاء لمن شاء (٥).

٧ وأخيراً يشير إلى اجتماع صفتي اللمة والاقتدار، وقد جاء في آية واحدة في سورة (التغوى ٤٢)، وقد جاء ختام الآية بعد حديث عن آل فرعون ونكبتهم المرسل لجاء الختام «فأحسنهم» أخذ عزيز مقتدر» وبالإضافة إلى ما في الاقتدار من معنى القدرة البالغة فقد جاءت الصفة في ختامهم ونظام صوتي مع ماسلتها وأفضها من فواصل (٦)

(١) انظر البحر ٣٧٩، والكتاب ١٧٤/١  
(٢) البحر ٣٠٣/٥  
(٣) البحر ٣٨٩/٧  
(٤) البحر ١٢٩/٧  
(٥) البحر ٤٥١/٨  
(٦) هذه الفواصل الثلاث التي لم يسل حرف الروي فيها حرف مد

ويمكن للمصنف للاستخدامات القرآنية ملاحظة ما يأتي:

- ١- جاء الاستخدام القرآني للمصنفين عالم وعالم حسب متعلق كل منهما، وإذا كان معروفا استخدم لفظ عالم، وإذا كان مجهولاً استخدم لفظ عالم. ولذا قال تعالى:
- عالم السموات والأرض (سأ ٣، الجن ٢٦)
- عالم السموات والأرض (عشر مرات منها الأنعام ١٣)
- ولكنه قال عالم للربوب (فاطر ٣٨)
- (أربع مرات منها المائدة ١٠٩)

٢- الاستخدام القرآني للمصنفين عالم وعالم جاء مفيداً دائماً بعلم للمصنف (وقد نصاف إليه الشهادة) أما عليهم فحين قدمت نوع متعلقاتها فكان:

- يكل شيء عليهم (البقرة ٢٩٩)
- عليهم بالظالمين (البقرة ٩٥)
- عليهم بالفسدين (آل عمران ٦٣)
- عليهم بالمتقين (آل عمران ١١٥)
- عليهم بآيات الصدور (آل عمران ١١٩)
- بكيدهم عليهم (يوسف ٥٠)
- عليهم بما يعملون (البقرة ٢٨٣)
- عليهم بما يفتنون (فاطر ١٨)
- عليهم بما يفعلون (يونس ٢٤)
- وغير ذلك.

٣- أن أكثر الصفات الإلهية التي جاءت مرتبطة بالعلم هي الحكمة (سواء بالتقديم أو بالتأخير، بالتعريف أو بالتصريح) فقد وردت ٣٥ مرة تليها صفة السمع التي وردت ٣٢ مرة.

٤- جاء النسق القرآني حين تجمع صفتا العلم والحكمة أن يربط تقديم إحداها على الأخرى بنحو الكلام السابق. فإذا كان يحوي حديثاً عن العلم (١) أو عن حدث إنشائي يستلزم حصول العلم أولاً، أو يظهر فيه أثر العلم أكثر مما يظهر فيه أثر الحكمة قدم العلم على الحكمة (٢)، وإن كان يحوي حديثاً عن تصرف إلهي، أو حقيقة إلهية قدم الحكمة على العلم كما في قوله تعالى:

- (١) فقولك تعالى: «لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم» (البقرة ٣٢)
- (٢) فقولك تعالى: «يريد الله ليخبرنكم من قبلين عن فلككم ويوفى بكم» (سورة النساء ٦٦)
- وقوله: «سوف يخبركم الله عن فضله إن شاء» (آل عمران ٢٨)

- ترفع درجات من يشاء إن ربك حكيم عليهم (الأنعام ٨٣)
- النار متواكف جالدين فيها إلا ما شاء إن ربك حكيم عليهم (الأنعام ١٢٨)
- سبحزبهم وصفهم، إنه حكيم عليهم (الأنعام ١٣٩)
- وإن ربك هو يحسبهم، إنه حكيم عليهم (الحجر ٢٤، ٢٥)
- وذلك لتلقى القبرن من لدن حكيم عليم (النمل ٩)
- وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم (الزخرف ٨٤)
- فتقوا كذلك فبما ربك إنه هو الحكيم العليم (التأنيات ٣٠)

وبلاحظ أن التقديم وتأخيرها لا علاقة له بمواضع الآيات لأن التقديم والتأخير من المصنفين لا يغير من نهايات القواصل، بل ولا يؤثر على وحدة إيقاعها.

٥- أما صفة السمع التي جاءت في الرتبة الثانية من حيث عدد مرات آياتها فصفة السمع فقد جاءت في جميع مرات آياتها سابقة للعلم من ناحية، وانفردت من بين صفات الإحساس بهذا الاقتران من ناحية أخرى (١)

وبحققت سق السمع على العلم مفزيع أحدهما عام في جميع الآيات، والآخر خاص بعضها دون بعض. أما المرعى العام فهو تقديم الخاص على العام، فمتعلق السمع أحص، ومتعلق العلم أهم (٢)، بالإضافة إلى أن السمع بالنسبة للعلم كالوسيلة للعناية، والوسائل مقدمة على العايات وأما المرعى الخاص بضم الآيات فهو مراعاة القواصل (٣)، أو مراعاة السياق الذي سبق ختام الآية. وقد خلق أوجه على بعض السانح السابقة فقال:

- ١- من قوله تعالى: «وإذا برقع إبراهيم التوامد من البيت وإسماعيل وما نقل ما إنك أنت السميع العليم» - خلق بقوله «وهذان الصفتان مسانئتان هنا» (١) السانح، إذ صدر منها عمل ونضطر فهو السمع لصراحتها وهو العلم بمراتبها في إحلاص حملها وتقدمت صفة السمع وإن كان سؤال النقل متنازعاً عن العمل للمحاور، نحو قوله: «وهم ينجيهم وحده وتبوء وحده» وأما الدليل لاسموت، وتأخرت صفة العلم لكونها فاصلة ولعمومها إذ يشمل علم المصنفات وغير المصنفات (٢).

(١) فلم تفرق صفة الصبر صفة العلم مطلقاً على الرغم من ورود صفة الصبر في القرآن (٢) الحجر ١٨٣/٢.

(٣) لاحظ أن هذا الاقتران جاء في ردوس الآية، وأن العلم صفة التعليم يختلف مراعاة القواصل في بعض الآيات - مثل الآية السطرية ٢٧٧ حيث توالي التعليم الرحيم، الحكيم، والشفرة ٢٢٤، ٢٢٧ حيث توالي تعليم عليهم، رحيم، عليهم / حكيم ولا يحتفلها في آيات أخرى مثل الشفرة ١٣٧، ٢٢٤، ول عمران ١٢١، ١٢٤، ١٢٧، والأنعام ١٣، وغيرها (٤) الحجر ٢٨٨/١.

ت هو قوله تعالى: «وإن تولوا فإنا هم في شقاق فسيكسبهم الله» وهو السمع العليم.  
علق بقوله «أساسة هاتين الصفتين أن كلا من الإيمان وحده يشمل على أفعال وأعمال  
وعلى عقائد بنشأ عنها تلك الأقوال والأفعال، فإسناد أن يعتمد ذلك بهما، أي وهو  
السمع لأقولكم، العليم بآبائكم واعتقادكم ولما كانت الأقوال هي الظاهرة لنا، الدالة  
على ماني الباطن قدمت صفة السمع على العليم، ولأن العليم فاصلة أيضا» (١٦)

حد من قوله تعالى: «والاحملوا الله حصة لأيمانكم، أن تبروا وتتقوا، وتصلحوا بين الناس  
وإنه سمع عليهم» - علق بقوله ختم هذه الآية بهاتين الصفتين لأنه تقدم ما يتعلق بهما،  
فالذي يتعلق بالسمع الخلف، لأنه من المسموعات، والذي يتعلق بالعلم هو إرادة الله  
والنقوى والإصلاح، إذ هو شيء محله القلب فهو من المعلومات، فعادت هاتان الصفتان  
منظمتين للعلمة والمعلوم، وجاءتا على ترتيب سابق من تقديم السمع على العلم كما  
قدم الخلف على الإفادة» (١٧)

٦ أما ارتباط العلم بالقدرة فقد ورد أربع مرات فقط تقدم فيها العلم وتأخرت القدرة، وذلك  
في قوله تعالى:

«وإنه خلقكم ثم يفوكم، ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكي لا يعلم بعد علم شيئا إن الله  
عليم قدير» (التحل ٧٠).

«الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم حمل من بعد قوة ضعفا  
وشيبة ويخلق ما يشاء وهو العليم القدير» (الروم ٥٥).

«يخلق ما يشاء، يهب لمن يشاء إسماء ويهب لمن يشاء الذكور، أو إناثهم ذكورا وإناثا  
ويجعل من يشاء عقيما إنه عليم قدير» (الشورى ٤٩، ٥٠).

«أو لم يسبروا في الأرض فسطوا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة  
وما كان الله ليغيره من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليمًا قديرًا»  
(فاطر ٤٤).

وتقديم العلم على القدرة واضح السب وهو سببه في تعلمه بالاحداث، فضلا عن وجود  
معنى الموهبات الخاصة مثل:

١- مناسبة الفواصل، كما في آية الشورى.

ب- معاورة صفة العلم (عدد الله) ما بينها من صفى العلم (عدد من بلغ أرذل العمر) في آية  
الحل (٣)

٧ ونصف وقدة أسرة عدد اجتماع المرأة والملك، وقد ورد في القرآن ست مرات صيغة  
التعريف، وفي ختام الآيات:

«فائق الأصباح وجعل الليل سكنا، والشمس والقمر حنايا ذلك تقدير العزيز العليم»  
(الأنعام ٩٦)

«إن ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم»  
(التحل ٧٨)

«والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم»  
(يس ٣٨)

«تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم»  
(عافر ٢)

«فما هن سح سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا مصابيح  
وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم»  
(صلى ١٢)

«ولن سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن الحرير العليم» (الزخرف ٩)

وبلاحظ في جميع هذه الآيات أنها بدأت بصفة الحرير لأنها جاءت خاتما لحدث سابق حدث  
الشيء وفعل لا يندرج عليه الشر، ولا يقوى على إنجازه إلا من تصف بالعمرة والملة والقدرة، بل  
من انحد بهذه الصفات، ولذا استعمل معها صيغة التعريف «قال» التي تعيد معنى التخصص  
والنصر

ولهذا يقول أبوحيان من آية الأنعام أي ذلك الحمل، أو ذلك التفلق والحمل، أو ذلك إشارة  
إلى جميع الأخبار تقدير العزيز العليم الذي لا يبرح عنه شيء من هذه الأحوال ولا  
من غيرها. وفي حمل ذلك كله بتقدير «دالة على أنه المختص العامل المختار» (١)

ويقول من آية التحل ولما كان القضاء يقتضى تنفيذ ما يقتضى به، والعلم بما يحكم به جاءت  
هاتان الصفتان معاً، وهما العمرة أي الملة والقدرة، والعلم (٢)

ويقول من آية يس الإشارة «ذلك» إلى حوى الشمس، أي ذلك الحوى. على ذلك التقدير  
والجواب للتدقيق تقدير العزيز العليم بقدرته على كل مقدور للحيط علما بكل معلوم (٣)

وردت الصفة «خافر» في القرآن الكريم مرة واحدة مضافة إلى «الذئب» (حافر ٣)، وحيث أصبحت الصفة إلى مفرد كان الأصل أن تستخدم الصيغة الدالة على مفرد الحدث لما حين كان متعلق الصفة مسنداً أو متكرر الوقوع فقد استخدم القرآن الصيغة الدالة على تكرار الفعل وكثرة مفعولاته وهي «عمار» التي جاءت في القرآن الكريم مضافة (٤ مرات) ومفيدة متعلق (مرة واحدة) وذلك كقوله تعالى: «ولم يبق لعمار من تاب وأمن وعمل صالحاً الاطه (٨٢) فلعنني اصطفة بمعملها الذي يفيد العموم من ناحية (اسم موصول مشترك)، ويسمح بتكرار الوقوع من ناحية أخرى - جعل للعلل الوصف «خافر» دون «خافر».

أما الوصف «عمور» فعلى الرغم من اشتقاقه من فعل متعد، فإن حذف متعلقه في الاستخدام انفراسي حمله أدخل في باب الصفة المشبهة التي تدل على الثبوت والبروز وعلى هذا يمكن فهم تنوع الاستخدام القرآني لصفات مختلفة من جذر واحد للدلالة على معان محددة هي

- مجرد حدوث الفعل (خافر)
- حدوث الفعل على سبيل التعدد والتكرار (خافر)
- حدوث الفعل على جهة الثبوت والدوام (غفور)

وقد جاءت كلمة غفور في القرآن الكريم ٩١ مرة وصفاً تعالى وحده أو لصغير يعود عليه بما يدل على عدم صحة إطلاق هذه الصفة على البشر بخلاف صفة العافر التي يمكن إطلاقها وإطلاق مفعليها على البشر، كقوله تعالى: «ولن نعموا ونصنعوا» وتعبروا فإن له غفور رحيم (الأنعام ١٤)

ومثل هذا يمكن أن يقال عن الوصف عمار الذي اقتصر إطلاقه في القرآن على الذات الإلهية، ولذا لا يصح وصف البشر به

وقد جاء توزيع وصف «الغفور» في القرآن الكريم على النحو التالي:

- الغفور الرحيم (٧ مرات)
- غفور رحيم (٦٤ مرة)
- الرحيم الغفور (مرة واحدة)
- غفور حلیم (٤ مرات)
- حلیم غفور (مرتين)
- غفور غفور (٤ مرات)
- غفور غفور (٣ مرات)

- الغفور البودود (مرة واحدة)
- المزيم الغفور (مرة واحدة)
- غفور غفور (مرة واحدة)
- الغفور ذو الرحمة (مرة واحدة)
- غفور (مرتين)

وقد سبق أن تناولنا اشتراك الصفة مع «الرحيم»، ويبي أن تناول عدداً من الصفات الأخرى

سـ

١- غفور حلیم (البقرة ٢٢٥، ٢٣٥، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥،



## القاهر والقهار

ذكرت روايات السرد أحد الوصفين مكثفة به دون الآخر ففي حين ورد القاهر في رواية ابن ماجة لم يرد في رواية الترمذى أو روايتي الخاكم وفي حين ورد القهار في رواية الترمذى والحاكم عن الوليد بن حبل لم يرد عند ابن ماجة كما لم يرد في رواية الخاكم الثانية عن عبد العزيز بن الحصين عن أيوب.

وقد وردت الصفات في القرآن الكريم بلفظيهما وصفاً تعالى (١) وحده، على النحو التالي

### ١- ورد لفظ القاهر مرتين في سورة الأنعام وحدهما،

وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير . (الأنعام ١٨).

وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة . (الأنعام ٦٦).

### ٢- ورد لفظ القهار ست مرات هي،

الذين مقرعون خير لم الله الواحد القهار . (يوسف ٣٩).

قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار . (الرعد ١٦).

ويرزوا لله الواحد القهار . (إبراهيم ٤٨).

قل إنما أنا نذير وبما نزل إلي الله الواحد القهار . (ص ٦٥).

سبحانه هو الله الواحد القهار . (الزمر ٤٤).

لمن الملك اليوم هو الواحد القهار . (غافر ١٦).

### ويلاحظ على الاستخدام القرآني ما يأتي،

١- لم يلفظ القاهر قد جاء في حشو الآية وميلها لطرف بعيد الاستعلاء في كلا الآيتين

٢- أن خيام الآيتين المشتملين على لفظ القاهر جاء مختلفا، وإن كان معززا لمعنى القهر والغلبة والاستيلاء المفهوم من الوصف المذكور:

أما الآية الأولى لبسا لحمله من معنى العلم بنزوات الإنسان ورغباته والتصرف بحكمة على مقصدي علمه تعالى بهذه الرغبات وأما الثانية فبما تذكره من استعداد الخفظة من الملائكة لكفالة الأعمال، وتسجيل الحسنات والسيئات، وهم يفعلون ذلك رغبا عن الإنسان وفي بوع من العفو والسكن المفهوم من لفظ «عليكم» في الآية ثم تحتم الآية بمظهر ثاب من مظاهر القهر وهو قضي الأرواح في مواقيتها دون تأخير أو تمهل.

٣- أن وصف القهار في آياته الست جاء على لفظ واحد:

١- فهو خاتم آية

ب- وهو مسوق بلفظ الجلالة «الله»، وبوصف «الواحد» وكان الآيات ترتب بذلك شيئا على شيء.

ولفظ الجلالة «الله» الذي يعد أكبر الأسماء، وأجملها للسماعي، وأتمثلها لجميع صفات تكامل يحصل في مفهومه كل معاني العظمة والقوة والقدرة والخبروت، وهي كلها صفات تنسجم إلى معنى القهر للغير.

ونظ «الواحد» الذي يحمل معنى الفرد، ومخالفة أخواته، وفي الشريك يؤدي بالضرورة إلى تصور صفات يفردها دون غيره. وإلى القيام بأنواع من الفعل لا يفتر عليها سواء، وهي كلها صفات تنسجم إلى القدرة على تصرف المطلق، وقهر الغير، لأعلى سبل القدرة ولكن على سبيل الممكن، وتكرار الفعل مما تقتضى استخدام صيغة المسالمة، وليس اسم الفاعل الذي يفيد مجرد وجود الصفة.

٤- أن وصف القهار جاء دائما بعد حديث سابق أو لاحق من أمر حقل أو مقصد لست النظر إلى مقارنة صيغة لا تصمد أمام النظرة الفاحصة، والتأمل الواهي.

فهو في آيتين يعقب حوارا يهدف إلى كشف الخلل في عبادة مالا يملك شيئا وترك عبادة ما يملك كل شيء، وهو واحد قهار (يوسف والرعد).

وهو في ثلاث آيات يعقب حديث الآخرة ووصف الحساب (إبراهيم، ص وحافر).

وهو في آية يعقب حديثا من سماعة عبادة هيرك ويسبق حديثا من مظاهر كوبة عديدة يستحق من يأتي بها صفة العزقة، والقهر مثل حق السموات والأرض، وتكوين تابليل وتهاور، وتسخير الشمس والقمر (الزمر).

(١) ج- حمل القهر موحدا يرسل على سبيل الجبر، وهو قوله تعالى «فأما اليوم علامته وأما غد» ١٩، وحده

وصف القاهر مضموحا على لسان فرعون «ولما فرغهم قاهرهم» (الأعراف ١٢٧).

## أسماء الله وأسماء الناس

هذه حديث متداول ينسب إلى الرسول ﷺ وهو قوله خير الأسماء ما حُمد وعُدَّ ونحوها مع هذا الحديث فتشريف كثر في أسماء المسلمين بدؤها بكلمة «عد» مضافة إلى اسم من أسماء الله تعالى، أو إلى اسم يحمل معنى يليق بذات الله تعالى، ثم توسع الناس في التسمية فأصابوا كتمة عد إلى غير الله تعالى كالأسماء، والأولياء الصالحين، ورؤساء الجماعات الإسلامية، وما على سبيل التعمد أو التشيع الديني، وربما على سبيل الاحترام والتعجيل للمضاف إليه، وإظهار الخسوص والطاعة من المضاف.

وقد أعددنا قائمة بالأسماء المتداولة التي تبدأ بكلمة «عد»، والتي أصيب معظمها إلى اسم من أسماء الله تعالى، وأصيف بعض منها إلى غير الله، وأدخلنا في الاعتبار بعض الأسماء الشائعة عند المسلمين، أو عند بعض الطوائف الدينية.

**وكنز اعتمادنا في استخلاص هذه الأسماء على ستة مصادر هي:**

١ - الموسوعة القومية للشخصيات المصرية البارزة - الطبعة الثانية ١٩٩٢

٢ - متاخر المؤلفين والأعلام العرب - الرياض ١٩٨٠.

٣ - معجم الباطنيين للشعراء العرب المعاصرين - الطبعة الأولى ١٩٩٥

٤ - معجم أسماء العرب - الطبعة الأولى ١٩٩١ (أرادت التسمية فيه على صيغة ملايين اسم، وجمعت المادة من ١٢ بلدا عربيا، وتم الإحصاء فيه باستخدام الحاسب الآلي)

٥ - الأعلام للزركلي.

٦ - دليل البليغون للقاهرة الكبرى ١٩٩٣

ولقد اعتمدنا الاسم الأول فقط في الإحصاء، ولم ندخل الثاني أو ما بعده، ولكننا أدخلنا في العدد بالنسبة للموسوعة القومية ما جاء من هذه الأسماء مبيوقا باسم أحمد أو محمد.

وقد نوبنا القيام بالإحصاء للأسماء الواردة في المراجع ١، ٢، ٣، ٥. أما المرجع رقم ٤ فهو مراد بالإحصاءات الحاسوبية الدقيقة ليس مانسة لاستخدام الاسم كأول فقط بل لاستخدامه كتنا وأحبر أيضا. وأما بالنسبة لدليل البليغون فلم يلتزم بإثبات الرقم إلا في حالة قلة ورود الاسم وعدم تحاوزه عشر مرات، نظرا لكثرة ورود بعض الأسماء وشغله صفحات متتالية، وقد حسب في هذا النوع من الأسماء موضع علامة (٨) أمامه وهذه هي القائمة

## أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «عد»

الاسم	الموسوعة القومية	متاخر المؤلفين	معجم الباطنيين	معجم أسماء العرب	الأعلام لمرزوقي	دليل البليغون
١ - عدلآخر				٣		٥
٢ - عدلأحمد	١			٨١		٤
٣ - عدلأعلى					٢	٣
٤ - عدلالله				٦٧٢		١٠
٥ - عدلاسير		٣		١١٩٥		
٦ - عدلأول						٣
٧ - عدلبار						٢
٨ - عدلباري	١	١		٢٣٦		✓
٩ - عدلباسط	١	٣	١	٥٦٨	٥	✓
١٠ - عدلبايع				٢		٢
١١ - عدلبايع	٢	٤		٣٥٥	١٠	✓
١٢ - عدلبايع	٢	١	١	٧٧		✓
١٣ - عدلبايع	١	٤		٢٣	٣	✓
١٤ - عدلبايع				١٦		✓
١٥ - عدلبايع	٥			٢		✓
١٦ - عدلبايع						✓
١٧ - عدلبايع	٢	٢	٢	١٤٧٠	٨	✓
١٨ - عدلبايع	٦		٢	٩٦٧	٣	✓
١٩ - عدلبايع						٢
٢٠ - عدلبايع	٤		١	٣٤٨	٢	✓
٢١ - عدلبايع						١١
٢٢ - عدلبايع						٤
٢٣ - عدلبايع	١			٢٥٦	١	✓
٢٤ - عدلبايع		١		١	١	٢

قايح اسماء الناس التي تبدأ بكلمة ، عبد ،

رق	الاسم	الموسوعة	مداخل المؤمنين	مخارج الميادين	مخارج الحروب	الاعلام	دليل
٢٥	عبد الحامد						١
٢٦	عبد الحسن				٢٢٤		١
٢٧	عبد الحبيب		١		١٩		✓
٢٨	عبد الحسين				٩٥٧	١	٣
٢٩	عبد الحفيظ	٣	١		٤٧١	١	✓
٣٠	عبد الحق		٦		٣٦٠	١٠	✓
٣١	عبد الحكيم	١			صفر	١	✓
٣٢	عبد الحكيم	٣	١		٩٣٢	٢	✓
٣٣	عبد الحليم	١٥	٢		٩٣٥	٢	✓
٣٤	عبد الحميد	٤٥	٣	٦	٥٣٨٥	١٨	✓
٣٥	عبد الحفي	١	١		٣٠٦	٤	✓
٣٦	عبد الخالق	١٠	١	٢	١٠٠٨	٣	✓
٣٧	عبد الخبير				٥		
٣٨	عبد الخير						٤
٣٩	عبد النديم	١			٣٧		✓
٤٠	عبد الدين						١
٤١	عبد الرزاق	٩	١		٤٥٥	٢	✓
٤٢	عبد الرضا						✓
٤٣	عبد الرافع				٢٧		✓
٤٤	عبد الرهوف	٣	١		٥٤٥		✓
٤٥	عبد الرب				صفر (١)		٣
٤٦	عبد الرحمن	٤٨	٢٣	٢٦	٨٨٤٨ (٢)	٢٠٣	✓
٤٧	عبد الرحيم	١١		٤	١٧٠٠	٢٢	✓

قايح اسماء الناس التي تبدأ بكلمة ، عبد ،

رق	الاسم	الموسوعة	مداخل المؤمنين	مخارج الميادين	مخارج الحروب	الاعلام	دليل
٤٨	عبد الرزاق	٢	٢			٨	✓
٤٩	عبد الرسول					٢٥٥	✓
٥٠	عبد الرشيد	١				١١١	✓
٥١	عبد الرفيع		١			٢٥	
٥٢	عبد السامر						٥
٥٣	عبد السار	٤				١٣٦٢	✓
٥٤	عبد السلام	١٧	٧	١٠		٣٦٠٠	✓
٥٥	عبد السميع	٢				٢٦٢	✓
٥٦	عبد السد						١
٥٧	عبد السيد					٦٠	✓
٥٨	عبد الناصر					٨٣	✓
٥٩	عبد الشاكر						٣
٦٠	عبد الشوق						٢
٦١	عبد السميع						٢
٦٢	عبد الشفيق						٣
٦٣	عبد الشكور	١	١			٦٣	✓
٦٤	عبد الشهيد					٣٦	✓
٦٥	عبد الصار						✓
٦٦	عبد الصاحب			١		١٤	
٦٧	عبد الصديق	١				٩	✓
٦٨	عبد الصالح						١
٦٩	عبد الصور	٢				٦٠	✓
٧٠	عبد الصمد					٢٧٤	✓
٧١	عبد الصالح						٢

(١) ورد كتان ثمان مرفات وكتات ٧٣ مرة

(٢) جسم عبد الرحمن (٢) وعبد الرحمن (٨٨٤٥)

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة ، عبد ،

رقم	الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	مصر الباحثين	مصر أسماء العرب	الأعلام لزاركي	دليل التنبؤ
٧٢	عبد الظاهر	٢	٣		٥٦	١	✓
٧٣	عبد الماروف						١
٧٤	عبد العاطي		١		٢١٦		✓
٧٥	عبد الملقى	٦		١	٣٩٠		✓
٧٦	عبد المنذر						٧
٧٧	عبد المري						١
٧٨	عبد العزيز	٤٩	١٢	١١	٩٣٩٥	٧٤	✓
٧٩	عبد العظيم	١١			٧٧٥	٢	✓
٨٠	عبد العليم	١		٣	٢٩٥	١	✓
٨١	عبد المولى			١		١	١
٨٢	عبد المنار					١	
٨٣	عبد المنار	٦	١		٣٢٩	٥	✓
٨٤	عبد المنور				١٤	١	✓
٨٥	عبد المنى	٩	٢	٤	١٢١٩	١٠	✓
٨٦	عبد الفاضل						٤
٨٧	عبد الفاضل	٤٦	٣	٣	٢٧١٠	٥	✓
٨٨	عبد الفضيل				صفر		✓ (١)
٨٩	عبد الناصر						١
٩٠	عبد القادر	١٧	١	١٠	٣٩٨٤	٤٣	✓
٩١	عبد القاسم						١
٩٢	عبد القادر				٧	٥	✓
٩٣	عبد القدوس				٨٤		٤
٩٤	عبد القهار	١			٢١		٢

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة ، عبد ،

رقم	الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	مصر الباحثين	مصر أسماء العرب	الأعلام لزاركي	دليل التنبؤ
٩٥	عبد القوي					٢٣١	✓
٩٦	عبد القيوم					١٩	٤
٩٧	عبد الكافي					٣٤	٣
٩٨	عبد الكامل						١
٩٩	عبد الكبير					صفر (١)	٢
١٠٠	عبد الكريم	٣		١٣	٤٢٣٢	٢١	✓
١٠١	عبد اللاه				١		✓
١٠٢	عبد المظيف	١٦		٧	٢٩٠٧	١١	✓
١٠٣	عبد الله	٢٨	٨٢	٥٤	٢٤٦٥٧	٤٠٢	✓
١٠٤	عبد الواحد	١					٨
١٠٥	عبد مالك		١		١١٧		✓
١٠٦	عبد المؤمن		٥		٣	٤	✓
١٠٧	عبد المدي				٧		٥
١٠٨	عبد المنحلي				٣		✓
١٠٩	عبد المنال				٢٠		✓
١١٠	عبد النجد						
١١١	عبد الحلي						
١١٢	عبد النجيب						
١١٣	عبد الحميد	١٤	١	١	٢٤٣٣	٨	✓
١١٤	عبد الحبيب						١
١١٥	عبد الحسين	٧	١	٢	٢٤٤٨	٧	✓
١١٦	عبد الحمود						١
١١٧	عبد الحسي						٢

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة عبد.

الرقم	الاسم	الموسوعة القومية	منازل المؤمنين	مجمع اليقطين	مجمع نساء العرب	الاصلام نزار كلى	دليل السلعون
١١٨	عبدالرحمنى						١
١١٩	عبدالرحمنى						✓
١٢٠	عبدالصبح	١			٢٠٢		✓
١٢١	عبدالطلب	١	٥		٢٤٠	٥	✓
١٢٢	عبدالطالع						١
١٢٣	عبدالصود		٥		٣٤		✓
١٢٤	عبدالعزيز	٣			٦١		✓
١٢٥	عبدالمنظى	٤	٣		٢٤٦	٣	✓
١٢٦	عبدالمنين			١	٧٦		✓
١٢٧	عبدالغنى	١			٣٥		✓
١٢٨	عبدالغيث				٨	١	٤
١٢٩	عبدالغندر		١		٦	١	٦
١٣٠	عبدالقصود	٤			٢١٠		✓
١٣١	عبداللاك						١
١٣٢	عبدالملك	٢	٤		صفر (١١)	٤٨	✓
١٣٣	عبدالملك						٣
١٣٤	عبدالمنصور						٦
١٣٥	عبدالحي	١			٨		✓
١٣٦	عبدالمنصف	١			٥٦		✓
١٣٧	عبدالمنعم	٤٨	٥	٣	٢٨٢٣	٧	✓
١٣٨	عبدالمنين	١			٢٨	١	✓
١٣٩	عبدالمنصور				٥٨		✓
١٤٠	عبدالولى		١		درب الهنجر		✓

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة عبد،

رق	الاسم	الموسم	مناخ	مناخ	اسماء العرب	الأعداد	تأثيل
١٤١	عبدالصبر	٢		٣	٤١		✓
١٤٢	عبدالصبر					١	٥
١٤٣	عبدالصبر	١	١	٢	١	٣	✓
١٤٤	عبدالصبر					١	
١٤٥	عبدالصبر				٤١		✓
١٤٦	عبدالصبر				٥٨		٤
١٤٧	عبدالصبر	١٣	٢	١	١٤٢٨	٣	✓
١٤٨	عبدالصبر	٦	١	٢	٤٧	٢٧	✓
١٤٩	عبدالصبر	١	٢		٤٤	١	✓
١٥٠	عبدالصبر				١٦٠		✓
١٥١	عبدالصبر						٣
١٥٢	عبدالصبر						١
١٥٣	عبدالصبر	١		١	١٢٩		✓
١٥٤	عبدالصبر						✓
١٥٥	عبدالصبر	١٧	٣	٥	٢٩٠٩	٢٣	✓
١٥٦	عبدالصبر				٢		
١٥٧	عبدالصبر						١
١٥٨	عبدالصبر	١			٧		٨
١٥٩	عبدالصبر	١	١		٢	٢	✓
١٦٠	عبدالصبر				٢		
١٦١	عبدالصبر	٧		٥	٢		✓





الجنود ولم (١)

المراتب العشر الأولى في كل مرجع

[illegible]

**الجدول رقم (٢)**

عدد النقاط التي حصلت عليها

الاسماء التي احتلت واحدا من المواقع العشرة لى المجموعات الخمس<sup>(1)</sup>

الاسم	الموسوعة القميصة	مداخل الفرانس	مصنف المصنفين	مصنف أسماء العرب	الأعلام	عدد النقاط
عبد الرزاق			٢	٣		٥
عبد الرحمن	١	٨	٧	٩	٨	٤٢
عبد الرحمن	٩	٩	٩	٨	٩	٤٤
عبد الوهاب		٢	١			١
عبد مكرم	٨				٥	٥
عبد الواحد						٧
عبد صالح	٧					١٦
عبد حميد	٦		٣	٧		٢
عبد الرحيم					٢	٢
عبد كافي	٥	١	١	١	١	٤٥
عبد كافي		١			٧	٨
عبد كافي	٤	٧	٥	٤	٤	٧٤
عبد كافي	٣		٦	٥	٦	٢
عبد كافي	٢			٢	٣	٧
عبد كافي	١		٤	١	١	٦
عبد كافي			٨	٦		١٥
عبد كافي		٦				٦
عبد كافي		٥				٥
عبد كافي		٤				٤
عبد كافي		٣				٣
عبد كافي		١				١
عبد كافي		١				١



الجدول رقم (٣)

ترتيب الأسماء العشرة الأوائل حسب عدد النقاط  
التي حصل عليها كل اسم

الترتيب	الاسم	عدد النقاط
١	محمد	٤٠
٢	عبد الرحمن	٤٤
٣	عبد العزيز	٤٢
٤	عبد السلام	٣٤
٥	عبد الله	٣٠
٦	عبد الجبار	٢٠
٧	عبد الحميد	١٠
٨	عبد الوهاب	٥
٩	عبد الباق	١
١٠	عبد الصمد	١

الجدول رقم (٤)

تكرار الأسماء العشرة الأولى  
في معجم أسماء العرب

رقم	الاسم	عدد مراته كأول	عدد مراته كثنان	عدد مراته كـ
١	محمد	٢٤٦٠١	٣٢٠٥١	١٤
٢	عبد الله	٤٣٩٠	١٠٢٩٤	٣٠٣
٣	عبد الرحمن	٤٤٤٩	١٠٢٧	١٩٩٦٨٩
٤	عبد السلام	٤٣١٠	٩٤٣٧	٦٤٩
٥	عبد الجبار	٤٢٣٢	٣٤٩١	٢٠١٠
٦	عبد الحميد	٣٤٩٤	٤٣٠٦	٣٠٣
٧	عبد الوهاب	٣٠٠	٣٦٠٦	٣٢٠
٨	عبد الباق	١٩٤	٩٠٧	١٣٣
٩	عبد الصمد	٢٩٠٩	٣٤٩٩	٢٠٤
١٠	عبد القادر	٢٩٠٦	٣٤٩٤	٣٠٣٧

## صورة الإله في اليهودية والمسيحية

تكون صورة الإله في اليهودية والمسيحية من جملة الأسماء والصفات التي أخلفت عليه في نبيها. وقد رأينا استكمالاً للفائدة أن مقدم هذه الدراسة الموجزة دون أن يكون هدفنا العمق أو الاستيعاب، حتى يمكننا أن نمثل مقارنة بين الأدبيات الثلاثة السماوية اليهودية والمسيحية والإسلام.

### أولاً، في اليهودية

ليس من السهل تقديم صورة موحدة للإله في الديانة اليهودية لجملة أسباب منها

١ أن هناك خلافات جوهرية حول العقيدة الإسرائيلية بما يشمل صورة الإله نفسه، وتظهر هذه الخلافات حتى في الكتاب المقدس، لأنه مليء بمناقضات، ولم يتم تحريره إلا في هذه التناقضات منه، كما أنه ليس كتاباً متجانساً في اللاهوت<sup>(١)</sup>.

٢ أنه إلى جانب ساحا في العهد القديم فقد تشكلت صور مختلفة للإله على مر العصور، وخصوصاً في عصر الحاخامات (التلمود) وعند من القرن الأول ق م إلى القرن السادس، وفي العصر الفلسفي أو اللاهوتي الذي يضم مفكرى العصر الوسيط<sup>(٢)</sup>.

٣ أن كل فترة من فترات تاريخ اليهود قد تركت ملامحها الخاصة في التراث اليهودي واحتفظت تأثيرها على الجيل التالي، وهذا أصبح التراث اليهودي في أي زمن هو مجموع مآثره الآباء والأجداد في الأجيال السالفة مهما حمل من آراء بدائية<sup>(٣)</sup>.

### وتقسم دائرة المعارف البريطانية تاريخ اليهودية إلى العصور الأساسية التالية:

١- يهودية الكتاب المقدس ٢٠-٤ ق م

٢- اليهودية الهيلينية ٤ ق م- ٢٢٠

(١) the Encyclopedia of Religion م ١

(٢) نفس م ١١

(٣) من الصفات الخفية التي ذكرها اليهود لإلههم صفات تعدد من معنى الأثرية كوصفه بعدم الحرس على حد ذاته، ووصفه بالقسوة والدمية والخصب لشعبه لأنه ليس إلا كل الناس وإن إلى بني إسرائيل، وهو مع ذلك يلجئ إلى إسرائيل ويتوكلهم لأنهم جعلوا شعباً من أممهم

وس الصور الخفية في صورة الله البشر جرحه وطهر ورائع وأرحل وكف وحج، وتعبه من خلال رجل محمر ذي شعر أسود، ووصفه بصفته لمجوز على شتم مثل السيل واليهل، وصفاً يتم والقسوة والدمية (انظر اليهودية لأحمد شوقي ١٩٦٦، ١٩٦٩)

٤- يهودية العصر الحديث من ١٧٥٠م حتى الآن<sup>(١)</sup>.

ولكن الملاحظ المميزة للعقيدة الإسرائيلية قد برزت على يد موسى عليه السلام (القرن ١٣ ق م)، وقد قام بمعهد غير عادية لوصف الفوائد وقوانين الدينية والشرعية<sup>(٢)</sup>.

٤ أن المذهب اليهودي قد تشكل عدة مرات عبر التاريخ وبعد عصر موسى فقد أبعد بشكته بعد السبي البابلي (٦٠٠ ق م)، وبعد سقوطه الأول لبثلس (٥٨٦ ق م) أحلت المذبة الإسرائيلية القديمة طريقها لا عقائد يهودي ديني حديد أويهودية صاعها عرا ومدرسة القرن الخامس ق م

٥ أن اليهودية قد استمدت بعض أصولها من ديانات أخرى، حتى إن بعض الباحثين قد أعطى الاستعمار العرسي دوراً كبيراً في صياغة اليهودية<sup>(٣)</sup>، ومنهم من أثبت تأثيراً يونانياً على الديانة اليهودية خلال الفترة الهلينية نتيجة غزو الإسكندر الأكبر للبلطين عام ٣٣٢ ق م<sup>(٤)</sup>.

### ولعل نثر الأسماء التي أطلقت على الإله في اليهودية، الأولى يليها:

١ E.L. وهو أقدم مصطلح ساسي أطلق على الإله، وله مقابل اشتقائي في كل من الأكادية، والكنعانية، والعربية (كجزء من بعض الأعلام مثل حرنبل، وبكانيل) ومعنى اللفظ مائل القوة، أو الإله الأعلى.

وقد ورد الاسم في الكتاب المقدس كاسم للإله في تركيب مثل إله إسرائيل، وكاسم هام مرادف لكلمة 'elohim' (انظرها فيما بعد)، كما ورد مسبقاً بعلامة السحب 'el' الذي يعني 'الله'.

واستخدم اللفظ كجزء من اسم مركب، سواء جاء سابقاً مثل 'el' 'el' (انظرها فيما بعد) أو لاحقاً، وهو أكثر مثل 'Israhel elohim'، 'Israhel elohim' (إسرائيل إسماعيل صمويل)

٢ 'el' 'elohim'. ونمى الله تعالى (الخفي) أو 'الأعلى' على الرغم من عدم سلفها بأدب التعريف لا اعتبارها علماً أو اسماً للإله.

(١) ١٩٩٠/٣

(٢) وتظهر تحول أسري في صورة الإله عند اليهود بعد السبي البابلي حيث بدأ شعباً (القرن ٣ ق م) يدعو جديداً ظهرت فيها ملامح الوحيد الخفة أنت الإله وحدت أنت صممت السموات والأرض أنت الأول والآخر ولا جرح عبري كل شيء، فأعلم به أنت قرب صنع كل شيء. (انظر اليهودية لأحمد شوقي م ١٧٥)

(٣) دائرة المعارف البريطانية ١٩٩٠/٣

(٤) السائل ١٦/١٩٨

٣ ورد في سفر الكهوب اسم *Cal'Clam*، ويترجم إلى الأملد، أو الدائم

٤ 'el shadfan' ويعنى القهار، أو الحمار من المعنى الخرفى للفظ وهو رب الحال أو رب  
السوات

٥. 'elohim' وجمعها 'elohim' (لاحقاً عليها بكلمة 'eloh' الآرامية، وباله العربية)، وغالباً ما استعمل للإشارة إلى 'إله إسرائيل' والطقا (بصفتي المرد والجمع) على الإله (المرد)، وحامت صيغة الجمع أكثر مع صحتها أداة التعريف دلالة، أو بوصفها بلفظ الحى ('elohim' chayyim) مارة أخرى وورد الاسم كذلك مع صفات نفي القوة وتفردة مثل 'nesi-elohim' (السيد العظيم)

وَمَعَهَا السِّيدَ وَسَيَّرَ فِي الْكِتَابِ الْمُقَدَّسِ إِلَى أَيِّ شَخْصٍ مُسْتَوَلٍ مِثْلَ الْحَاكِمِ، وَمِثْلَ الْعَلِيَّةِ، وَالزَّوْجِ، أَمَّا إِلَهُ هَوِيَّ الْعَالَمِينَ.

كما ورد في بعض حفرية ترجع إلى القرن التاسع قبل الميلاد وفي نقوش هورية قديمة أخرى

وقد جاءت كلمة الاسم في القديم بدون حركات لوسطه (ولنا) وإن نطقه الدقيق غير  
 محدد، وحسباً وسعت الحركات في مطلع العصور الوسطى لسهولة النطق ووسطه تبع الشكل  
 ychowa. وإن كانت بعض المصادر الإفرنجية ضبطه yahweb

واعترض هذا الاسم اختصارا للاسم طويل بمعنى حادق الموحودات، أوالسيد الإله<sup>(١)</sup> كما أنه ورد مغرضا باسم آخر هو elohim في شكل yahu elohim ويأتي هذا الاسم بكثرة مثل قوله في الإشارة إلى «إله إسرائيل» وبما أنه قد بدأ في الظهور منذ عصر موسى عليه السلام، كما يدل أنه كـ موحودا في العربة قبل موسى إلا أن اليهود في عصر موسى قدسوا هذا الاسم، أعطوه فيما بعد معنى تتفق مع تصوراتهم الدينية.

والتي حانت الأسماء المتقدمة فقد أعطى إليه إسرائيل القسايا، أو أسماء أخرى واضحة لطيفته مثل:

حَدَّثَ تَسْمَوَاتٍ وَالأَرْضِ حَالِقُ إِسْرَائِيلَ وَرَافِعُ إِسْرَائِيلَ الَّذِي أَمْسَكَ  
بِالْأُتُنِ رَبُّ الْخَفِ الْخَفِ ذَوِ الْخُلَلِ مَلِكُ الْآلِهَةِ الْمُهَيَّمِنِ - حَالِقُ أَكْمَلِ مَلَكٍ  
يُولِى رُبَ الْمَهْدِ وَابْتَدَأَ انْفِرَاجَ الْمُجَلِّ الْعِلْدَلِ النَّاصِي - رَبُّ الْجَمَالِ سَيِّدُ الْعَالَمِ

[illegible]

ووفناك جملة ملاحظات على أسماء الإله في اليهودية أهمها:

١ أنه قد ورد في بعض النصوص القديمة استخدام كلمة Heaven لنحل محل الحبل، واستخدمه النسجيون فيما بعد وتردد الاستخدام في بعض الأماجيل (الجيل من على سبل المثال)، وما يزال يستخدم في النصوص الإنجليزية.

٢ أنه قد وجد حظر مذكور في القرآن الكريم على استخدام أسماء الله الواردة في الكتاب المقدس وحاء الخطر لبس الطق والكعبة، فيما هذا بعض النيات الدينية حيث يستخدمها النفس في بعض الأدعية في يوم الالم المسيح وفي الصلوة وقد جاء تحريم الخطر محافة الوقوع في التحريف، وتحريم الكعبة محافة وقوع الزلزال على الأرض أو إهلاكها وقد سح عن هذا الخطر شئ تنوعت من معظم الأسماء المحرمة، فظهرت لصيغة elohim بدلاً من ha Shem' elohim بدلاً من elohim ووردت في الترجمة السبعينية كنفة Katois في مقابل اليوناني المعربة بدلاً من يهوه

٣ هـاك أسماء أخرى أصنافها أحبار اليهود في وقت متأخر مثل: "مدائن المقدسة" - صاحب المبدأ هو - المذهب على العالم - المكان (ومعنى الموحود في كل مكان. وهذا يدعى ما يتعلق اسم Heaven) فبقيا على الإله مع أنه اسم المكان مقدس في (السما أو أخته) - صاحب الرحمة الكاملة (وهو اسم يستخدم كثيرا في دعاء ما بعد الطعام) ووعد في التلمود لتسوية الأوامر Rahmana واسم Shalom بمعنى السلام، وغيرها

٤ - ذهب معظم الناصقين إلى أن اليهودية ديانة توحيد، وإن ذهب بعض إلى أنها ديانة مؤنس  
تعدد الآلهة، لأن إله اليهود ليس إلهاً لكل البشر.

وهذا خلاف بين الساجدين حول الفترة التي بدأ فيها اليهود يتجهون معادهم إلى إله واحد .  
وأرجح الآراء أن ذلك قد بدأ من عصر موسى عليه السلام<sup>(١)</sup>

• نوجد بصور كثيرة في النصوص وفي تفسيرات اليهود للثورة عطلق على الإله العاطا بشرية مثل طلب الإله من إسحاق أن يباركه - الإله يصلي لنفسه - ومثل يحنس الإله على مرثي الحكيم، أو عرش الرحمة. وقل اليهود إلى ما بعد إيهام موسى بنون إلى الإله أعداء الإنسان وحر كانه مثل أن كان يحنس في الحقة، ويصارع، ويأكل، ويشرب، ويدم. وبعد ذلك اليهود وعدم الحد (عام ٧٠) وحده في أماكن متفرقة من الكتاب المقدس فكرة أن الإله يتألم الإنسان للعالم الأسمى

٢٠ - غلب في أوصاف بني إسرائيل للإله أنه محصور، نديم البطني، مخطوط، ليداء، مرمع

العص، يسلم من شعبه كما يسلم من أعداء شعبه ولكن موسى وصمه بالرحمة، ووصفه  
فريق من أتباعهم بالحب واللفظ، وأنه يحب عباده ويطلب منهم أن يحبه (١)

## ثانياً: في المسيحية

ورث موسى عليه السلام عقيدة اليهود من خلال العهد القديم الذي نص على أن الإله خالق  
العالم، وهو إله أوحد اختار شعب إسرائيل ليكون شعبه، وأعطاه شريعته (٢)

وإذا كان اليهود قد وجدوا عددهم ما يكفيهم من شرائع الأنبياء وشرائع الرومان فقد قام  
المسيح بتذكيرهم بحسب «الرحمة» والإحسان، وكانوا قد نسوا وإذا كان اليهود كذلك قد آمنوا  
بأنه الخالق فقد نسوا رعاية الله ولم يريدوا أن يحبه كما أرادوا أن يطعموه فلمسلم أن الله  
«محب»، وأن أقرب الناس إلى الله من أحب الله وأحب خلق الله (٣).

وقد نبعت صفات الرحمة والمحبة من صفة الكمال التي تنصف بها الذات الإلهية، يقول يوحنا  
الرسول عن إصاف الله بالمحبة «الله محبة» أي أنه ليس محبة فقط بل به هو المحبة بمعنى أن حبه  
لا ينضب ولا يلهي، وأن محبة لا حد لها (٤).

## وهذا مجموعة أخرى من الصفات وردت في الكتاب المقدس وأقرتها المسيحية منها:

١ - وحي الوجود، وكونه تعالى قديماً أزلياً لا يحتاج في وجوده إلى موحد، وأنه ثابت إلى  
الأبد لا يبريد ولا يتقصر ولا يطرأ عليه تغيير وقد وصف الكتاب المقدس الله بأنه الأول  
والآخر (٥)

٢ - القدرة، وفي الكتاب المقدس (تكوين ٤٨ ٣) الله القادر على كل شيء (٦)

٣ - الإرادة، ولذا قال الوحي: «كل ما شاء الرب صنع» (مزمو ١٣٥: ٦)  
وقال أيضاً: «الذي يعمل كل شيء حسب إرادته ومشيته».

٤ - العلم بكل شيء.

٥. ٦. ٧ - البصر والسمع والكلام، وقد بحث على ذلك آيات كثيرة بصعب حصرها

٨ - الثبات وعدم التغيير «لأنني أنا الرب لا ألتغير».

(١) انظر في كل ما سبق: The Encyclopedia of Religion, God, ١٩٦٠, ١٩٦١, ١٩٦٢, ١٩٦٣, ١٩٦٤, ١٩٦٥, ١٩٦٦, ١٩٦٧, ١٩٦٨, ١٩٦٩, ١٩٧٠, ١٩٧١, ١٩٧٢, ١٩٧٣, ١٩٧٤, ١٩٧٥, ١٩٧٦, ١٩٧٧, ١٩٧٨, ١٩٧٩, ١٩٨٠, ١٩٨١, ١٩٨٢, ١٩٨٣, ١٩٨٤, ١٩٨٥, ١٩٨٦, ١٩٨٧, ١٩٨٨, ١٩٨٩, ١٩٩٠, ١٩٩١, ١٩٩٢, ١٩٩٣, ١٩٩٤, ١٩٩٥, ١٩٩٦, ١٩٩٧, ١٩٩٨, ١٩٩٩, ٢٠٠٠, ٢٠٠١, ٢٠٠٢, ٢٠٠٣, ٢٠٠٤, ٢٠٠٥, ٢٠٠٦, ٢٠٠٧, ٢٠٠٨, ٢٠٠٩, ٢٠١٠, ٢٠١١, ٢٠١٢, ٢٠١٣, ٢٠١٤, ٢٠١٥, ٢٠١٦, ٢٠١٧, ٢٠١٨, ٢٠١٩, ٢٠٢٠, ٢٠٢١, ٢٠٢٢, ٢٠٢٣, ٢٠٢٤, ٢٠٢٥, ٢٠٢٦, ٢٠٢٧, ٢٠٢٨, ٢٠٢٩, ٢٠٣٠, ٢٠٣١, ٢٠٣٢, ٢٠٣٣, ٢٠٣٤, ٢٠٣٥, ٢٠٣٦, ٢٠٣٧, ٢٠٣٨, ٢٠٣٩, ٢٠٤٠, ٢٠٤١, ٢٠٤٢, ٢٠٤٣, ٢٠٤٤, ٢٠٤٥, ٢٠٤٦, ٢٠٤٧, ٢٠٤٨, ٢٠٤٩, ٢٠٥٠, ٢٠٥١, ٢٠٥٢, ٢٠٥٣, ٢٠٥٤, ٢٠٥٥, ٢٠٥٦, ٢٠٥٧, ٢٠٥٨, ٢٠٥٩, ٢٠٦٠, ٢٠٦١, ٢٠٦٢, ٢٠٦٣, ٢٠٦٤, ٢٠٦٥, ٢٠٦٦, ٢٠٦٧, ٢٠٦٨, ٢٠٦٩, ٢٠٧٠, ٢٠٧١, ٢٠٧٢, ٢٠٧٣, ٢٠٧٤, ٢٠٧٥, ٢٠٧٦, ٢٠٧٧, ٢٠٧٨, ٢٠٧٩, ٢٠٨٠, ٢٠٨١, ٢٠٨٢, ٢٠٨٣, ٢٠٨٤, ٢٠٨٥, ٢٠٨٦, ٢٠٨٧, ٢٠٨٨, ٢٠٨٩, ٢٠٩٠, ٢٠٩١, ٢٠٩٢, ٢٠٩٣, ٢٠٩٤, ٢٠٩٥, ٢٠٩٦, ٢٠٩٧, ٢٠٩٨, ٢٠٩٩, ٢١٠٠, ٢١٠١, ٢١٠٢, ٢١٠٣, ٢١٠٤, ٢١٠٥, ٢١٠٦, ٢١٠٧, ٢١٠٨, ٢١٠٩, ٢١١٠, ٢١١١, ٢١١٢, ٢١١٣, ٢١١٤, ٢١١٥, ٢١١٦, ٢١١٧, ٢١١٨, ٢١١٩, ٢١٢٠, ٢١٢١, ٢١٢٢, ٢١٢٣, ٢١٢٤, ٢١٢٥, ٢١٢٦, ٢١٢٧, ٢١٢٨, ٢١٢٩, ٢١٣٠, ٢١٣١, ٢١٣٢, ٢١٣٣, ٢١٣٤, ٢١٣٥, ٢١٣٦, ٢١٣٧, ٢١٣٨, ٢١٣٩, ٢١٤٠, ٢١٤١, ٢١٤٢, ٢١٤٣, ٢١٤٤, ٢١٤٥, ٢١٤٦, ٢١٤٧, ٢١٤٨, ٢١٤٩, ٢١٥٠, ٢١٥١, ٢١٥٢, ٢١٥٣, ٢١٥٤, ٢١٥٥, ٢١٥٦, ٢١٥٧, ٢١٥٨, ٢١٥٩, ٢١٦٠, ٢١٦١, ٢١٦٢, ٢١٦٣, ٢١٦٤, ٢١٦٥, ٢١٦٦, ٢١٦٧, ٢١٦٨, ٢١٦٩, ٢١٧٠, ٢١٧١, ٢١٧٢, ٢١٧٣, ٢١٧٤, ٢١٧٥, ٢١٧٦, ٢١٧٧, ٢١٧٨, ٢١٧٩, ٢١٨٠, ٢١٨١, ٢١٨٢, ٢١٨٣, ٢١٨٤, ٢١٨٥, ٢١٨٦, ٢١٨٧, ٢١٨٨, ٢١٨٩, ٢١٩٠, ٢١٩١, ٢١٩٢, ٢١٩٣, ٢١٩٤, ٢١٩٥, ٢١٩٦, ٢١٩٧, ٢١٩٨, ٢١٩٩, ٢٢٠٠, ٢٢٠١, ٢٢٠٢, ٢٢٠٣, ٢٢٠٤, ٢٢٠٥, ٢٢٠٦, ٢٢٠٧, ٢٢٠٨, ٢٢٠٩, ٢٢١٠, ٢٢١١, ٢٢١٢, ٢٢١٣, ٢٢١٤, ٢٢١٥, ٢٢١٦, ٢٢١٧, ٢٢١٨, ٢٢١٩, ٢٢٢٠, ٢٢٢١, ٢٢٢٢, ٢٢٢٣, ٢٢٢٤, ٢٢٢٥, ٢٢٢٦, ٢٢٢٧, ٢٢٢٨, ٢٢٢٩, ٢٢٣٠, ٢٢٣١, ٢٢٣٢, ٢٢٣٣, ٢٢٣٤, ٢٢٣٥, ٢٢٣٦, ٢٢٣٧, ٢٢٣٨, ٢٢٣٩, ٢٢٤٠, ٢٢٤١, ٢٢٤٢, ٢٢٤٣, ٢٢٤٤, ٢٢٤٥, ٢٢٤٦, ٢٢٤٧, ٢٢٤٨, ٢٢٤٩, ٢٢٥٠, ٢٢٥١, ٢٢٥٢, ٢٢٥٣, ٢٢٥٤, ٢٢٥٥, ٢٢٥٦, ٢٢٥٧, ٢٢٥٨, ٢٢٥٩, ٢٢٦٠, ٢٢٦١, ٢٢٦٢, ٢٢٦٣, ٢٢٦٤, ٢٢٦٥, ٢٢٦٦, ٢٢٦٧, ٢٢٦٨, ٢٢٦٩, ٢٢٧٠, ٢٢٧١, ٢٢٧٢, ٢٢٧٣, ٢٢٧٤, ٢٢٧٥, ٢٢٧٦, ٢٢٧٧, ٢٢٧٨, ٢٢٧٩, ٢٢٨٠, ٢٢٨١, ٢٢٨٢, ٢٢٨٣, ٢٢٨٤, ٢٢٨٥, ٢٢٨٦, ٢٢٨٧, ٢٢٨٨, ٢٢٨٩, ٢٢٩٠, ٢٢٩١, ٢٢٩٢, ٢٢٩٣, ٢٢٩٤, ٢٢٩٥, ٢٢٩٦, ٢٢٩٧, ٢٢٩٨, ٢٢٩٩, ٢٣٠٠, ٢٣٠١, ٢٣٠٢, ٢٣٠٣, ٢٣٠٤, ٢٣٠٥, ٢٣٠٦, ٢٣٠٧, ٢٣٠٨, ٢٣٠٩, ٢٣١٠, ٢٣١١, ٢٣١٢, ٢٣١٣, ٢٣١٤, ٢٣١٥, ٢٣١٦, ٢٣١٧, ٢٣١٨, ٢٣١٩, ٢٣٢٠, ٢٣٢١, ٢٣٢٢, ٢٣٢٣, ٢٣٢٤, ٢٣٢٥, ٢٣٢٦, ٢٣٢٧, ٢٣٢٨, ٢٣٢٩, ٢٣٣٠, ٢٣٣١, ٢٣٣٢, ٢٣٣٣, ٢٣٣٤, ٢٣٣٥, ٢٣٣٦, ٢٣٣٧, ٢٣٣٨, ٢٣٣٩, ٢٣٤٠, ٢٣٤١, ٢٣٤٢, ٢٣٤٣, ٢٣٤٤, ٢٣٤٥, ٢٣٤٦, ٢٣٤٧, ٢٣٤٨, ٢٣٤٩, ٢٣٥٠, ٢٣٥١, ٢٣٥٢, ٢٣٥٣, ٢٣٥٤, ٢٣٥٥, ٢٣٥٦, ٢٣٥٧, ٢٣٥٨, ٢٣٥٩, ٢٣٦٠, ٢٣٦١, ٢٣٦٢, ٢٣٦٣, ٢٣٦٤, ٢٣٦٥, ٢٣٦٦, ٢٣٦٧, ٢٣٦٨, ٢٣٦٩, ٢٣٧٠, ٢٣٧١, ٢٣٧٢, ٢٣٧٣, ٢٣٧٤, ٢٣٧٥, ٢٣٧٦, ٢٣٧٧, ٢٣٧٨, ٢٣٧٩, ٢٣٨٠, ٢٣٨١, ٢٣٨٢, ٢٣٨٣, ٢٣٨٤, ٢٣٨٥, ٢٣٨٦, ٢٣٨٧, ٢٣٨٨, ٢٣٨٩, ٢٣٩٠, ٢٣٩١, ٢٣٩٢, ٢٣٩٣, ٢٣٩٤, ٢٣٩٥, ٢٣٩٦, ٢٣٩٧, ٢٣٩٨, ٢٣٩٩, ٢٤٠٠, ٢٤٠١, ٢٤٠٢, ٢٤٠٣, ٢٤٠٤, ٢٤٠٥, ٢٤٠٦, ٢٤٠٧, ٢٤٠٨, ٢٤٠٩, ٢٤١٠, ٢٤١١, ٢٤١٢, ٢٤١٣, ٢٤١٤, ٢٤١٥, ٢٤١٦, ٢٤١٧, ٢٤١٨, ٢٤١٩, ٢٤٢٠, ٢٤٢١, ٢٤٢٢, ٢٤٢٣, ٢٤٢٤, ٢٤٢٥, ٢٤٢٦, ٢٤٢٧, ٢٤٢٨, ٢٤٢٩, ٢٤٣٠, ٢٤٣١, ٢٤٣٢, ٢٤٣٣, ٢٤٣٤, ٢٤٣٥, ٢٤٣٦, ٢٤٣٧, ٢٤٣٨, ٢٤٣٩, ٢٤٤٠, ٢٤٤١, ٢٤٤٢, ٢٤٤٣, ٢٤٤٤, ٢٤٤٥, ٢٤٤٦, ٢٤٤٧, ٢٤٤٨, ٢٤٤٩, ٢٤٥٠, ٢٤٥١, ٢٤٥٢, ٢٤٥٣, ٢٤٥٤, ٢٤٥٥, ٢٤٥٦, ٢٤٥٧, ٢٤٥٨, ٢٤٥٩, ٢٤٦٠, ٢٤٦١, ٢٤٦٢, ٢٤٦٣, ٢٤٦٤, ٢٤٦٥, ٢٤٦٦, ٢٤٦٧, ٢٤٦٨, ٢٤٦٩, ٢٤٧٠, ٢٤٧١, ٢٤٧٢, ٢٤٧٣, ٢٤٧٤, ٢٤٧٥, ٢٤٧٦, ٢٤٧٧, ٢٤٧٨, ٢٤٧٩, ٢٤٨٠, ٢٤٨١, ٢٤٨٢, ٢٤٨٣, ٢٤٨٤, ٢٤٨٥, ٢٤٨٦, ٢٤٨٧, ٢٤٨٨, ٢٤٨٩, ٢٤٩٠, ٢٤٩١, ٢٤٩٢, ٢٤٩٣, ٢٤٩٤, ٢٤٩٥, ٢٤٩٦, ٢٤٩٧, ٢٤٩٨, ٢٤٩٩, ٢٥٠٠, ٢٥٠١, ٢٥٠٢, ٢٥٠٣, ٢٥٠٤, ٢٥٠٥, ٢٥٠٦, ٢٥٠٧, ٢٥٠٨, ٢٥٠٩, ٢٥١٠, ٢٥١١, ٢٥١٢, ٢٥١٣, ٢٥١٤, ٢٥١٥, ٢٥١٦, ٢٥١٧, ٢٥١٨, ٢٥١٩, ٢٥٢٠, ٢٥٢١, ٢٥٢٢, ٢٥٢٣, ٢٥٢٤, ٢٥٢٥, ٢٥٢٦, ٢٥٢٧, ٢٥٢٨, ٢٥٢٩, ٢٥٣٠, ٢٥٣١, ٢٥٣٢, ٢٥٣٣, ٢٥٣٤, ٢٥٣٥, ٢٥٣٦, ٢٥٣٧, ٢٥٣٨, ٢٥٣٩, ٢٥٤٠, ٢٥٤١, ٢٥٤٢, ٢٥٤٣, ٢٥٤٤, ٢٥٤٥, ٢٥٤٦, ٢٥٤٧, ٢٥٤٨, ٢٥٤٩, ٢٥٥٠, ٢٥٥١, ٢٥٥٢, ٢٥٥٣, ٢٥٥٤, ٢٥٥٥, ٢٥٥٦, ٢٥٥٧, ٢٥٥٨, ٢٥٥٩, ٢٥٦٠, ٢٥٦١, ٢٥٦٢, ٢٥٦٣, ٢٥٦٤, ٢٥٦٥, ٢٥٦٦, ٢٥٦٧, ٢٥٦٨, ٢٥٦٩, ٢٥٧٠, ٢٥٧١, ٢٥٧٢, ٢٥٧٣, ٢٥٧٤, ٢٥٧٥, ٢٥٧٦, ٢٥٧٧, ٢٥٧٨, ٢٥٧٩, ٢٥٨٠, ٢٥٨١, ٢٥٨٢, ٢٥٨٣, ٢٥٨٤, ٢٥٨٥, ٢٥٨٦, ٢٥٨٧, ٢٥٨٨, ٢٥٨٩, ٢٥٩٠, ٢٥٩١, ٢٥٩٢, ٢٥٩٣, ٢٥٩٤, ٢٥٩٥, ٢٥٩٦, ٢٥٩٧, ٢٥٩٨, ٢٥٩٩, ٢٦٠٠, ٢٦٠١, ٢٦٠٢, ٢٦٠٣, ٢٦٠٤, ٢٦٠٥, ٢٦٠٦, ٢٦٠٧, ٢٦٠٨, ٢٦٠٩, ٢٦١٠, ٢٦١١, ٢٦١٢, ٢٦١٣, ٢٦١٤, ٢٦١٥, ٢٦١٦, ٢٦١٧, ٢٦١٨, ٢٦١٩, ٢٦٢٠, ٢٦٢١, ٢٦٢٢, ٢٦٢٣, ٢٦٢٤, ٢٦٢٥, ٢٦٢٦, ٢٦٢٧, ٢٦٢٨, ٢٦٢٩, ٢٦٣٠, ٢٦٣١, ٢٦٣٢, ٢٦٣٣, ٢٦٣٤, ٢٦٣٥, ٢٦٣٦, ٢٦٣٧, ٢٦٣٨, ٢٦٣٩, ٢٦٤٠, ٢٦٤١, ٢٦٤٢, ٢٦٤٣, ٢٦٤٤, ٢٦٤٥, ٢٦٤٦, ٢٦٤٧, ٢٦٤٨, ٢٦٤٩, ٢٦٥٠, ٢٦٥١, ٢٦٥٢, ٢٦٥٣, ٢٦٥٤, ٢٦٥٥, ٢٦٥٦, ٢٦٥٧, ٢٦٥٨, ٢٦٥٩, ٢٦٦٠, ٢٦٦١, ٢٦٦٢, ٢٦٦٣, ٢٦٦٤, ٢٦٦٥, ٢٦٦٦, ٢٦٦٧, ٢٦٦٨, ٢٦٦٩, ٢٦٧٠, ٢٦٧١, ٢٦٧٢, ٢٦٧٣, ٢٦٧٤, ٢٦٧٥, ٢٦٧٦, ٢٦٧٧, ٢٦٧٨, ٢٦٧٩, ٢٦٨٠, ٢٦٨١, ٢٦٨٢, ٢٦٨٣, ٢٦٨٤, ٢٦٨٥, ٢٦٨٦, ٢٦٨٧, ٢٦٨٨, ٢٦٨٩, ٢٦٩٠, ٢٦٩١, ٢٦٩٢, ٢٦٩٣, ٢٦٩٤, ٢٦٩٥, ٢٦٩٦, ٢٦٩٧, ٢٦٩٨, ٢٦٩٩, ٢٧٠٠, ٢٧٠١, ٢٧٠٢, ٢٧٠٣, ٢٧٠٤, ٢٧٠٥, ٢٧٠٦, ٢٧٠٧, ٢٧٠٨, ٢٧٠٩, ٢٧١٠, ٢٧١١, ٢٧١٢, ٢٧١٣, ٢٧١٤, ٢٧١٥, ٢٧١٦, ٢٧١٧, ٢٧١٨, ٢٧١٩, ٢٧٢٠, ٢٧٢١, ٢٧٢٢, ٢٧٢٣, ٢٧٢٤, ٢٧٢٥, ٢٧٢٦, ٢٧٢٧, ٢٧٢٨, ٢٧٢٩, ٢٧٣٠, ٢٧٣١, ٢٧٣٢, ٢٧٣٣, ٢٧٣٤, ٢٧٣٥, ٢٧٣٦, ٢٧٣٧, ٢٧٣٨, ٢٧٣٩, ٢٧٤٠, ٢٧٤١, ٢٧٤٢, ٢٧٤٣, ٢٧٤٤, ٢٧٤٥, ٢٧٤٦, ٢٧٤٧, ٢٧٤٨, ٢٧٤٩, ٢٧٥٠, ٢٧٥١, ٢٧٥٢, ٢٧٥٣, ٢٧٥٤, ٢٧٥٥, ٢٧٥٦, ٢٧٥٧, ٢٧٥٨, ٢٧٥٩, ٢٧٦٠, ٢٧٦١, ٢٧٦٢, ٢٧٦٣, ٢٧٦٤, ٢٧٦٥, ٢٧٦٦, ٢٧٦٧, ٢٧٦٨, ٢٧٦٩, ٢٧٧٠, ٢٧٧١, ٢٧٧٢, ٢٧٧٣, ٢٧٧٤, ٢٧٧٥, ٢٧٧٦, ٢٧٧٧, ٢٧٧٨, ٢٧٧٩, ٢٧٨٠, ٢٧٨١, ٢٧٨٢, ٢٧٨٣, ٢٧٨٤, ٢٧٨٥, ٢٧٨٦, ٢٧٨٧, ٢٧٨٨, ٢٧٨٩, ٢٧٩٠, ٢٧٩١, ٢٧٩٢, ٢٧٩٣, ٢٧٩٤, ٢٧٩٥, ٢٧٩٦, ٢٧٩٧, ٢٧٩٨, ٢٧٩٩, ٢٨٠٠, ٢٨٠١, ٢٨٠٢, ٢٨٠٣, ٢٨٠٤, ٢٨٠٥, ٢٨٠٦, ٢٨٠٧, ٢٨٠٨, ٢٨٠٩, ٢٨١٠, ٢٨١١, ٢٨١٢, ٢٨١٣, ٢٨١٤, ٢٨١٥, ٢٨١٦, ٢٨١٧, ٢٨١٨, ٢٨١٩, ٢٨٢٠, ٢٨٢١, ٢٨٢٢, ٢٨٢٣, ٢٨٢٤, ٢٨٢٥, ٢٨٢٦, ٢٨٢٧, ٢٨٢٨, ٢٨٢٩, ٢٨٣٠, ٢٨٣١, ٢٨٣٢, ٢٨٣٣, ٢٨٣٤, ٢٨٣٥, ٢٨٣٦, ٢٨٣٧, ٢٨٣٨, ٢٨٣٩, ٢٨٤٠, ٢٨٤١, ٢٨٤٢, ٢٨٤٣, ٢٨٤٤, ٢٨٤٥, ٢٨٤٦, ٢٨٤٧, ٢٨٤٨, ٢٨٤٩, ٢٨٥٠, ٢٨٥١, ٢٨٥٢, ٢٨٥٣, ٢٨٥٤, ٢٨٥٥, ٢٨٥٦, ٢٨٥٧, ٢٨٥٨, ٢٨٥٩, ٢٨٦٠, ٢٨٦١, ٢٨٦٢, ٢٨٦٣, ٢٨٦٤, ٢٨٦٥, ٢٨٦٦, ٢٨٦٧, ٢٨٦٨, ٢٨٦٩, ٢٨٧٠, ٢٨٧١, ٢٨٧٢, ٢٨٧٣, ٢٨٧٤, ٢٨٧٥, ٢٨٧٦, ٢٨٧٧, ٢٨٧٨, ٢٨٧٩, ٢٨٨٠, ٢٨٨١, ٢٨٨٢, ٢٨٨٣, ٢٨٨٤, ٢٨٨٥, ٢٨٨٦, ٢٨٨٧, ٢٨٨٨, ٢٨٨٩, ٢٨٩٠, ٢٨٩١, ٢٨٩٢, ٢٨٩٣, ٢٨٩٤, ٢٨٩٥, ٢٨٩٦, ٢٨٩٧, ٢٨٩٨, ٢٨٩٩, ٢٩٠٠, ٢٩٠١, ٢٩٠٢, ٢٩٠٣, ٢٩٠٤, ٢٩٠٥, ٢٩٠٦, ٢٩٠٧, ٢٩٠٨, ٢٩٠٩, ٢٩١٠, ٢٩١١, ٢٩١٢, ٢٩١٣, ٢٩١٤, ٢٩١٥, ٢٩١٦, ٢٩١٧, ٢٩١٨, ٢٩١٩, ٢٩٢٠, ٢٩٢١, ٢٩٢٢, ٢٩٢٣, ٢٩٢٤, ٢٩٢٥, ٢٩٢٦, ٢٩٢٧, ٢٩٢٨, ٢٩٢٩, ٢٩٣٠, ٢٩٣١, ٢٩٣٢, ٢٩٣٣, ٢٩٣٤, ٢٩٣٥, ٢٩٣٦, ٢٩٣٧, ٢٩٣٨, ٢٩٣٩, ٢٩٤٠, ٢٩٤١, ٢٩٤٢, ٢٩٤٣, ٢٩٤٤, ٢٩٤٥, ٢٩٤٦, ٢٩٤٧, ٢٩٤٨, ٢٩٤٩, ٢٩٥٠, ٢٩٥١, ٢٩٥٢, ٢٩٥٣, ٢٩٥٤, ٢٩٥٥, ٢٩٥٦, ٢٩٥٧, ٢٩٥٨, ٢٩٥٩, ٢٩٦٠, ٢٩٦١, ٢٩٦٢, ٢٩٦٣, ٢٩٦٤, ٢٩٦٥, ٢٩٦٦, ٢٩٦٧, ٢٩٦٨, ٢٩٦٩, ٢٩٧٠, ٢٩٧١, ٢٩٧٢, ٢٩٧٣, ٢٩٧٤, ٢٩٧٥, ٢٩٧٦, ٢٩٧٧, ٢٩٧٨, ٢٩٧٩, ٢٩٨٠, ٢٩٨١, ٢٩٨٢, ٢٩٨٣, ٢٩٨٤, ٢٩٨٥, ٢٩٨٦, ٢٩٨٧, ٢٩٨٨, ٢٩٨٩, ٢٩٩٠, ٢٩٩١, ٢٩٩٢, ٢٩٩٣, ٢٩٩٤, ٢٩٩٥, ٢٩٩٦, ٢٩٩٧, ٢٩٩٨, ٢٩٩٩, ٣٠٠٠, ٣٠٠١, ٣٠٠٢, ٣٠٠٣, ٣٠٠٤, ٣٠٠٥, ٣٠٠٦, ٣٠٠٧, ٣٠٠٨, ٣٠٠٩, ٣٠١٠, ٣٠١١, ٣٠١٢, ٣٠١٣, ٣٠١٤, ٣٠١٥, ٣٠١٦, ٣٠١٧, ٣٠١٨, ٣٠١٩, ٣٠٢٠, ٣٠٢١, ٣٠٢٢, ٣٠٢٣, ٣٠٢٤, ٣٠٢٥, ٣٠٢٦, ٣٠٢٧, ٣٠٢٨, ٣٠٢٩, ٣٠٣٠, ٣٠٣١, ٣٠٣٢, ٣٠٣٣, ٣٠٣٤, ٣٠٣٥, ٣٠٣٦, ٣٠٣٧, ٣٠٣٨, ٣٠٣٩, ٣٠٤٠, ٣٠٤١, ٣٠٤٢, ٣٠٤٣, ٣٠٤٤, ٣٠٤٥, ٣٠٤٦, ٣٠٤٧, ٣٠٤٨, ٣٠٤٩, ٣٠٥٠, ٣٠٥١, ٣٠٥٢, ٣٠٥٣, ٣٠٥٤, ٣٠٥٥, ٣٠٥٦, ٣٠٥٧, ٣٠٥٨, ٣٠٥٩, ٣٠٦٠, ٣٠٦١, ٣٠٦٢, ٣٠٦٣, ٣٠٦٤, ٣٠٦٥, ٣٠٦٦, ٣٠٦٧, ٣٠٦٨, ٣٠٦٩, ٣٠٧٠, ٣٠٧١, ٣٠٧٢, ٣٠٧٣, ٣٠٧٤, ٣٠٧٥, ٣٠٧٦, ٣٠٧٧, ٣٠٧٨, ٣٠٧٩, ٣٠٨٠, ٣٠٨١, ٣٠٨٢, ٣٠٨٣, ٣٠٨٤, ٣٠٨٥, ٣٠٨٦, ٣٠٨٧, ٣٠٨٨, ٣٠٨٩, ٣٠٩٠, ٣٠٩١, ٣٠٩٢, ٣٠٩٣, ٣٠٩٤, ٣٠٩٥, ٣٠٩٦,

٢ - أنه لا توجد ديانة قبل الإسلام رسمت صورة كاملة للإله من خلال أسمائه وصفاته وأفعاله التي بلغت المثات، ومع ذلك لم تحط علما بكل اسم أو وصف له. وقد نشبه القدماة إلى صعوبة الحصر، وتنافس الكثيرون في الوصول إلى أسماء وصفات لم يصل إليها غيرهم. ويالغ بعضهم حتى وصل بهذه الأسماء إلى ألف أو أكثر.

أما في العصر الحديث فقد أثبت المستشرق Redhouse<sup>(١)</sup> في بحثه عن أسماء الله الحسنى - أثبت لله ٥٥٢ اسماً<sup>(٢)</sup>، لو أسقطنا المكرر منها<sup>(٣)</sup>، أو الذي ينصف ذكره تنوع من التكلف أو التصف أو الوهم<sup>(٤)</sup> لما نقص الرقم عن الأربعمئة. وألف الشيخ أحمد الشرياضي كتابه «له الأسماء الحسنى» فزاد على الأسماء التسعة والتسعين نحواً من مائتي اسم<sup>(٥)</sup>.

٣ - أنه لا يوجد أصحاب ديانة سابقة خلعموا عن القداسة على أسماء الله وصفاته مثلما فعل المسلمون الذين ربطوا بين هذه الأسماء والمواقف أو المناسبات الاجتماعية والدينية المتعددة، ومن ذلك:

- الله أعلم<sup>(٦)</sup> التي تكثر في كلام المسلمين وكتابتهم، للإشارة إلى عدم اليقين، وانفراد الله تعالى بهذا النوع من العلم.

- الله أكبر<sup>(٧)</sup> التي تتردد في الأذان، والإقامة، وافتتاح الصلاة ومع كل حركة من حرركاتها، وفي عدد من الشعائر الإسلامية مثل الإحرام، وروية الكعبة، وروية الهلال، كما أنها أول عبارة تقال في أذن الوليد المسلم، كما تتردد في حروب المسلمين، ولها وضع خاص في تاريخ الإسلام.

- الحق، التي ترد في صلب كثيرة للنفس مثل وحق الله.  
- الحق، التي ترتبط بالموت في مثل: سبحانه الحق الذي لا يموت<sup>(٨)</sup>، ويحيى بالقوم.

#### (١) On The Most Comely Names

(٢) مع أنه ذكر أنه اختصر على الأسماء التي جاءت في القرآن سواء بلفظها، أو عن طريق الاستنتاج (انظر ص ١٢ من البحث).

(٣) مثل «أحمد مع الله أحده»، ومثل كلمة «رب» التي ذكرها في تركيبات متنوعة حتى بلغت ٤٩ اسماً، ومثل «البارئ» و«البارئ» للبعد و«البارئ» المصور، ومثل اسم «إله» في تصرفاته واستعداداته المختلفة (الإله - إلهك - إلهنا - إلهكم - إله الناس - إله موسى - إله إبراهيم).

(٤) مثل تركي: ولعلها تحريف «التركي»، والقريب وهي تصحيف «الغريب»، والفقير بوجهه، وهي صفة غير معروفة.

(٥) انظر الجزء الثاني من الكتاب.

#### (٦) On The Most Comely Names ص ١٣

(٧) السابق ص ١٤

(٨) حين مرور جنازة.

- الباقي، التي تكثر كذلك في مواقف الموت والنعيم والعزاء، فعادة ما يبدأ المسلم النعي بالتبني بالعبارة: «الها لله، وكثيراً ما تتردد العبارات: «لا باق إلا الباقي - الدوام والبقاء لله - الغنى، التي ترد في عبارات مثل: «ما غنى إلا الله، الله الغنى عني وعن سواك، الله الغنى»<sup>(١)</sup>.

- القوي، التي تتردد في عبارات مثل: «ياقوي - يا قوتي على كل قوتي»<sup>(٢)</sup>.  
- العزيز، وترد في القسم كثيراً مثل: «والله العزيز - وحياة ربنا العزيز - ورب العزة - وعزة وجلالة»<sup>(٣)</sup>.

- الكبير، التي تتردد في عبارات مثل: «الله كبير - ربنا كبير» في وجه الظالم.  
- الدائم، التي يرددونها المتأدي للمحور: «يا ديم وحيد الدائم، ونقال عند الوفاة: «الدائم»<sup>(٤)</sup>.

٤ - أن الديانات السماوية السابقة على الإسلام لم تخل من المرور بفترة وثنية أو شبهة الوثنية، أو الوثنية وتعدد الألهة.

فقد بدأت العقيدة الإسرانيية بتصور الإله في صورة إنسان يأكل ويشرب وينعب ويستر ويقار من مناسبه<sup>(٥)</sup> ثم تطورت حتى وصلت إلى عبادة الإله الواحد المزد - من النجس والشر، القادر، العليم، الرحيم الذي يحب الرخاء والعاملين بالبر والعدل والإحسان<sup>(٦)</sup>.  
واختلف المسيحيون حول حقيقة السيد المسيح وأنه مريم، فمن فاضل بطليعة واحدة للبشر، المسيح، وقاتل بطليعتين التين: الإنسانية والإلهية، وبين مؤله للسيدة مريم ومكر أسلافه<sup>(٧)</sup>.  
وبين مفسر لبنة السيد المسيح بأنه ابن الله، ولكنها بنوة مجازية بمعنى القرب والأمان أو بأنه على الحقيقة<sup>(٨)</sup>.

(١) الأخيرة ردا على عرض غير مقبول بتقديم يد المساعدة.

(٢) الأولى حين يحاول الإنسان حمل شيء ثقل، والثانية للتعبير عن السلطة على مبروت إسماء.

(٣) ومازنا لنذكر شعرا كان يردداه المصريون أثناء الحرب العالمية الثانية وهو: «يا عزيز يا عزيز كيه يا عزيز».

(٤) راجع في معظم هذه الأمثلة إلى بحث: The Muslim Conception of God and Human Welfare.

(٥) صفحات متفرقة.

(٦) الله ص ١١٢.

(٧) مع فترات وثنية تتخلل تاريخها، كما حدث من بني إسرائيل حين ارتدوا إلى الوثنية بعد عصر إبراهيم.

(٨) السلام (الله ص ١١٦) وحين عبداً المجل أثناء سفر موسى عليه السلام.

(٩) الله ص ١٥٥ و ١٧١، ولقد الله في المسيحية الذي ورد فيه: قال الرعي عن الأب إنه الله، وعن الابن إنه الذي يتل على كرسبه إلى دهر الفهور، وعن الروح القدس أيضاً إنه الله (ص ٢٠٩).

وانظر أيضاً دائرة الإسلام (إلهة الله) حيث تقول إن العيسى قد فسر ألقابهم الفاترة الشحي بأنها صفات متجسدة في ٢٤

وكان للحيشة نصرانية عرجوة بالوثية، إذ اختلطت المسيحية عندهم بمعتقد الجوس وعقائد الأجاشب والعرب الأقدمين<sup>(١)</sup>.

وهي اشرفا لم يتعرض لها الدين الإسلامي في مسيرته عبر الزمان والمكان.

٥ - أن الفكرة الإلهية في الإسلام فكرة نامة متوازنة لا يتغلب فيها جانب على جانب، ولا تسبح بعارض من عوارض الشك والتشابه، ولا تجعل لله مثيلا في الخس ولا في التعبير بل له المثل الأعلى، وليس كمنه شيء، وهو وحده لا شريك له<sup>(٢)</sup>.

ومن مظاهر التوازن في الفكرة الإلهية في الإسلام توازن صفات الله وتكاملها فلا تغلب فيها صفات القوة والقدرة على صفات الرحمة والمحبة، ولا تغلب صفات الرحمة والمحبة على صفات القوة والقدرة. فهو تعالى قادر على كل شيء، وهو عزيز ذو انتقام، وهو كذلك رحمن رحيم، وغفور كريم، وسعت رحمته كل شيء، ويختص برحمته من يشاء<sup>(٣)</sup>.

بل لاحظ بعض الدارسين - يعنى - غلبة صفة الرحمة والتسامح والعفو في القرآن على صفة الظهور والقوة والجبروت والانتقام. فيقول: في القرآن أسماء تشير إلى رحمة الله أكثر ترددا من تلك التي تشير إليه تعالى بصفة البطش والقوة (القهار ٤ مرات، والجبار مرة واحدة)<sup>(٤)</sup>.

ومثل هذا بلاط في تعامل الله مع المذنبين الذي تختتم آياته عادة بالأمل في العفو والصفح. والله بالنسبة لأولئك الذين يعبثونه ويؤمنون به هو دائما التسامح الذي لا يجهل بالعفو، المعطى باستمرار، الواهب لكل ما هو مفيد، الكريم، القابل للتوبة، مجيب الدعوات، الهادي والمرشد، وكلها صفات تؤكد معنى الرحمن الرحيم<sup>(٥)</sup>.

٦ - أن كثيرا من صفات الله في الإسلام جاء ردا على فكرة الله في الفلسفات المسبقة أو تأويلات بعض أصحاب الديانات الكتابية وغير الكتابية.

فإنه عند أرسطو يعقل ذاته ولا يعقل مادونها، وينتزه عن الإرادة لأن الإرادة طلب في رأيه، والله كمال لا يطلب شيئا غير ذلك، ويجعل من علم الكلليات والجزئيات... لأنها من علم العقول البشرية، ولكن الله في الإسلام عالم الغيب والشهادة - لا يميز عنه مقال ذرة - وهو بكل خلق

(١) الله ص ١٥٦.

(٢) السابق والصحة.

(٣) الله ص ١٥٦.

(٤) The Encyclopedia of Religion ٦/ ٢٩، ولقد ورد صفة البروف في القرآن عشر مرات والرحمن ٥٧ مرة والرحيم ١١٥ مرة، واجتماع أكثر من صفتين من صفات الرحمة في أكثر من آية مثل: روف رحيم - رحمن رحيم - تواب رحيم - غفور رحيم - رحيم ودود - بر رحيم. انظر دائرة المعارف الإسلامية (مادة الله ص ٥٦٦، ٥٦٧).

(٥) The Encyclopedia of Religion ٦/ ٢٩.

عليهم - وما كان من الخلق غافلين - وسع كل شيء علما - آله الخلق والأمر - عليهم بما في الصدور. وهو مرید وفاعل لما يريد (بخلاف ما قاله اليهود من أن يد الله مغلولة)<sup>(١)</sup>.

٧ - أن القرآن والسنة يصوران الإله في صورة تنزيهية تبعد عن المثل والشبه والتظير، ومع ذلك فهما يمشدان علاقة بين الرب والعبد تقوم على التفاعل من الطرفين، وتضع كلا منهما في إطاره الثلاثي:

- قاله قريب جدا من عبده (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) ويجب دعوة الناس إذا دعا.

- والله في ذاته أبدى الوجود حتى باق في نفسه، تسع قدرته وعلمه لتحيط بكل شيء وهو موجد كل شيء وخلقه وبارئه ومصوره.

- ومع أنه مالك الكون وسيد السموات كما يعطيه حرية التصرف فإنه قد ألزم نفسه بحسن التدبير والحكم بالعدل وإقامة الحق القائم على المراقبة والمحاسبة وإحصاء الحركات والسموات. وفي صلة الإنسان بالله صفات الاقتراف والحاجة، فالله مصدر رزقه، والعبد في حاجة دائما إلى عفو الله وحلمه<sup>(٢)</sup>.

٨ - أن الإسلام رسخ دائما في أذهان المسلمين عقدا من الصفات التي لا تنفك عن الذات الإلهية، والتي من خلالها يدرك الكون بمجمله ومن فيه.

### وأهم هذه الصفات:

١ - الوحدانية التي كانت محور الدين الإسلامي منذ البداية. (على عكس الكنيسة اللاتينية التي كانت مسألة الخطيئة أكبر مسألتها)<sup>(٣)</sup>.

ب - الوجود غير المحدود بزمان ولا مكان.

ج - القدرة المطلقة والسلطان التام الذي هما عماد التصرف الإلهي القائم على السيادة والخلق والإبداع ويلزم من صفة القدرة اتصافه تعالى بصفات العلم والبصر والسمع وغيرها.

د - الالتزام بالحق الذي يحكم قدرة الله النافذة وقوته المطلقة. ويرتبط باسم الحق في التراث الإسلامي صفات العدل والنور.

وإذا كان من الممكن تلخيص المسيحية في كلمة واحدة هي الحب، فمن الممكن تلخيص الإسلام في كلمة واحدة هي الحق. ذلك بأن الله هو الحق - إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا - فتعالى الله الملك الحق.

ولأن المسيحية دين الحب لم تأت بتشريع جذبه، ولأن الإسلام دين الحق لم يكن له مناص من التشريع<sup>(٤)</sup>.

(١) الله ص ١٥٧، ١٥٨. (٢) دائرة المعارف الإسلامية (مادة الله) في شاكس مترقة.

(٣) دائرة المعارف الإسلامية (مادة الله) ص ٥٧٣. انظر The Encyclopedia of Religion ٦/ ٢٧.

(٤) انظر في ذلك الله للعقاد ص ١٥٩ و١٦٠، The Encyclopedia of Religion ٦/ ٣٠.

## مراجع البحث

### أولاً: المراجع العربية:

- ١ - الإخلاق في علوم القرآن للسيوطي - مكتبة الهلال - لبنان.
- ٢ - الأحاديث القدسية - يحيى بن شرف النووي - تحقيق مصطفى عاشور - مكتبة القرآن - القاهرة ١٩٨٥.
- ٣ - أدب الكتائب لابن تينبة - تحقيق محمد الدالي - الرسالة ١٩٨٥.
- ٤ - الأسماء الحسنى - حسن عز الدين الجمل - دار البلد العربي - القاهرة ١٩٩٣.
- ٥ - أسماء الله الحسنى - حسين محمد مخلوف - دار المعارف ١٩٩٤.
- ٦ - أسماء النبي - عباس كاشم - ١٩٨٤.
- ٧ - الأعلام للزركلي.
- ٨ - الأعلام العربية - إبراهيم سامرائي - بغداد ١٩٦٤.
- ٩ - الله - عباس محمود العقاد - دار المعارف ١٩٤٧.
- ١٠ - الله في المسيحية - موسى سمعان - المكتبة الإنجيلية ١٩٩٣.
- ١١ - البحر المحيط لأبي حيان.
- ١٢ - البرهان في علوم القرآن للزركلي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار التراث بالقاهرة ١٩٥٧.
- ١٣ - بلاغة التراكم - توفيق القبيل - مكتبة الآداب ١٩٩١.
- ١٤ - البيان في روائع القرآن - فام حسان - عالم الكتب بالقاهرة ١٩٩٣.
- ١٥ - البيهقي وموافقه من الإلهيات - أحمد عطية الغامدي - للهيئة المصرية للكتاب ١٩٨٧.
- ١٦ - تاريخ العروس للزبيدي.
- ١٧ - تاريخ فترات العربي - فؤاد مزيكين.
- ١٨ - تصريف يحيى بن سلام - تحقيق هتد شليس - تونس ١٩٧٩.
- ١٩ - التحرير الفنى في القرآن - بكر شيخ الدين - دار الشروق ١٩٨٠.
- ٢٠ - التمدد الطوطي للصيغة الصرفية في القرآن الكريم - جمال عبد المنعم عبدالمعظم - ماجستير بدار العلوم ١٩٩٥.
- ٢١ - تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج - تحقيق أحمد يوسف الدقاق - دار المأمون للتراث ١٩٧٩.
- ٢٢ - جامع الأحاديث للسيوطي.
- ٢٣ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي - دار إحياء التراث العربى ١٩٨٥.
- ٢٤ - حاشية الصبان على الأنصوتى.
- ٢٥ - دائرة المعارف الإسلامية (الترجمة العربية).
- ٢٦ - دراسات لأسلوب القرآن الكريم - محمد عبدالحق عضية - القاهرة ١٩٨٠.
- ٢٧ - دابل تيلتون للغة العربية الكبرى ١٩٩٣.
- ٢٨ - ديوان الأدب للقارنى - تحقيق أحمد مختار حمير - ط أولى.
- ٢٩ - الزعفران لابن الأثيرى - تحقيق حاتم صالح الضمان - لبنان ١٩٧٩.
- ٣٠ - من ابن ماجه - تحقيق محمد فؤاد عيادى - مكتبة العلمية - لبنان.
- ٣١ - شفا العرف في فن العرف - أحمد الحامولى - القاهرة ١٩٩١.
- ٣٢ - شرح أسماء الله الحسنى للزرقى - تحقيق طه عيادى موف سعد - بيروت ١٩٨٤.
- ٣٣ - شرح السنة للبخارى - تحقيق شعيب الأرنؤوط، وزهير الشاويش - المملكة العربية السعودية.
- ٣٤ - شرح شافية ابن الحاجب للإسكندري - تحقيق محمد نور الحسن وآخرين - لبنان ١٩٨٢.
- ٣٥ - الصفة للنبوة - صبرى أحمد عبدالمصطفى - رسالة ماجستير بدار العلوم ١٩٩٦.
- ٣٦ - الفناصلة في القرآن - محمد الحسنى - بيروت ثالثة ١٩٨٦.
- ٣٧ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى لابن حجر العسقلاني - دار المعرفة - بيروت.
- ٣٨ - الفروق للفرغى لأبي حلال العسكري - تحقيق حسام الدين القدسي - دار القدس.
- ٣٩ - الفروق للفرغى وأثرها في تفسير القرآن الكريم - محمد عيادى حمد الشايع - الرياض ١٩٩٣.
- ٤٠ - فهرس الكتاب للقدس - جورج بوست - بيروت ١٩٦٩.
- ٤١ - القاموس المحيط للفيروز آبادى.
- ٤٢ - نقاشاً قرآنية في الموسوعة البريطانية - فضل حسن عباس - عمان ١٩٨٨.
- ٤٣ - كتاب الأسماء والصفات للبيهقي - دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٤٤ - كتاب الزبارة للزرقى - تحقيق حسين بن يحيى الله الهمداني - القاهرة ١٩٥٨.
- ٤٥ - الكشف للمختار.
- ٤٦ - لسان العرب لابن منظور.
- ٤٧ - لغة القرآن - أحمد مختار عمر - الكويت ١٩٩٣.
- ٤٨ - للعلى لابن حزم - للكتب التجارية ببلدان.
- ٤٩ - محيط المحيط للستانى.
- ٥٠ - مسائل المؤلفين والأعلام العرب - ناصر السويدي، وحسن العربي - الرياض ١٩٨٠.
- ٥١ - السندوك للحاكم القياورى.
- ٥٢ - السند لابن حنبل - تحقيق أحمد محمد شاكر - دار المعارف ١٩٥٥.
- ٥٣ - معاني أئمة البلاغة - فاضل السامرائي - مجلة الجامعة للتصنيف ٧٤ / ١٩٧٥.
- ٥٤ - معاني الآية في العربية - فاضل السامرائي - بغداد الطبعة الأولى ١٩٨١.
- ٥٥ - معجم أسماء العرب - جامعة السلطان قابوس - مكتبة لبنان.
- ٥٦ - معجم اليليين لشعراء العرب المعاصرين - ط أولى ١٩٩٥.
- ٥٧ - معجم الحياة الاجتماعية في دورون شعراء اللطائف - لدى الشايع - مكتبة لبنان ١٩٩١.
- ٥٨ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم - محمد فؤاد عيادى.
- ٥٩ - مظارة الأديان (اليهودية) - أحمد شلى - النهضة للنشر - ط ثالثة ١٩٦٧.
- ٦٠ - المصدر الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى للزرقى - تحقيق محمد عثمان الحشت - القاهرة ١٩٨٥.
- ٦١ - من أساليب القرآن - إبراهيم سامرائي - ط أولى ١٩٨٣.
- ٦٢ - من بلاغة القرآن - أحمد أحمد بدوى - النهضة مصر ١٩٥٠.

٦٣ - الموسوعة القومية للشخصيات المصرية البارزة - الهيئة العامة للاستعلامات - ط ثانية ١٩٩٢

٦٤ - الموسوعة العربية الميسرة - دار نهضة لبنان ١٩٨١.

٦٥ - موسوعة الأسماء الحسنى - أحمد الشرباصي - لبنان - ط ثانية ١٩٨٧.

٦٦ - القور الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى - سليمان محمود - دار الصابرين بالقاهرة ١٩٩٠.

٦٧ - مجمع الهمام للسيوطي - محقق عبدالخالق سالم - دار البحوث العلمية - الكويت.

### ثانياً، المراجع الإنجليزية،

- 1 - Encyclopaedia Britannica, U.S.A, 1985.
- 2 - Encyclopaedia Judaica, Jerusalem, 1971.
- 3 - The Encyclopedia of Religion, ed.by M. Eliade, New York - London.
- 4 - The Muslim Conception of God ond Human Welfare, by M.Piamenta, Leiden 1983.
- 5 - On The Most Comely Names, by J.W.Redhouse, Journal of The Royal Asiatic Society, Vol. 12, 1880.
- 6 - AL - Rahman al - Rahim, by George Grigore, in Revae Roumaine de Linguistique, Sep. - Oct. 1993, No. 5.

رقم الإيداع : ٢٠٠٠/١٦٥٢٤

الترقيم الدولي : I.S.B.N 977-01-7013-5